

22
9

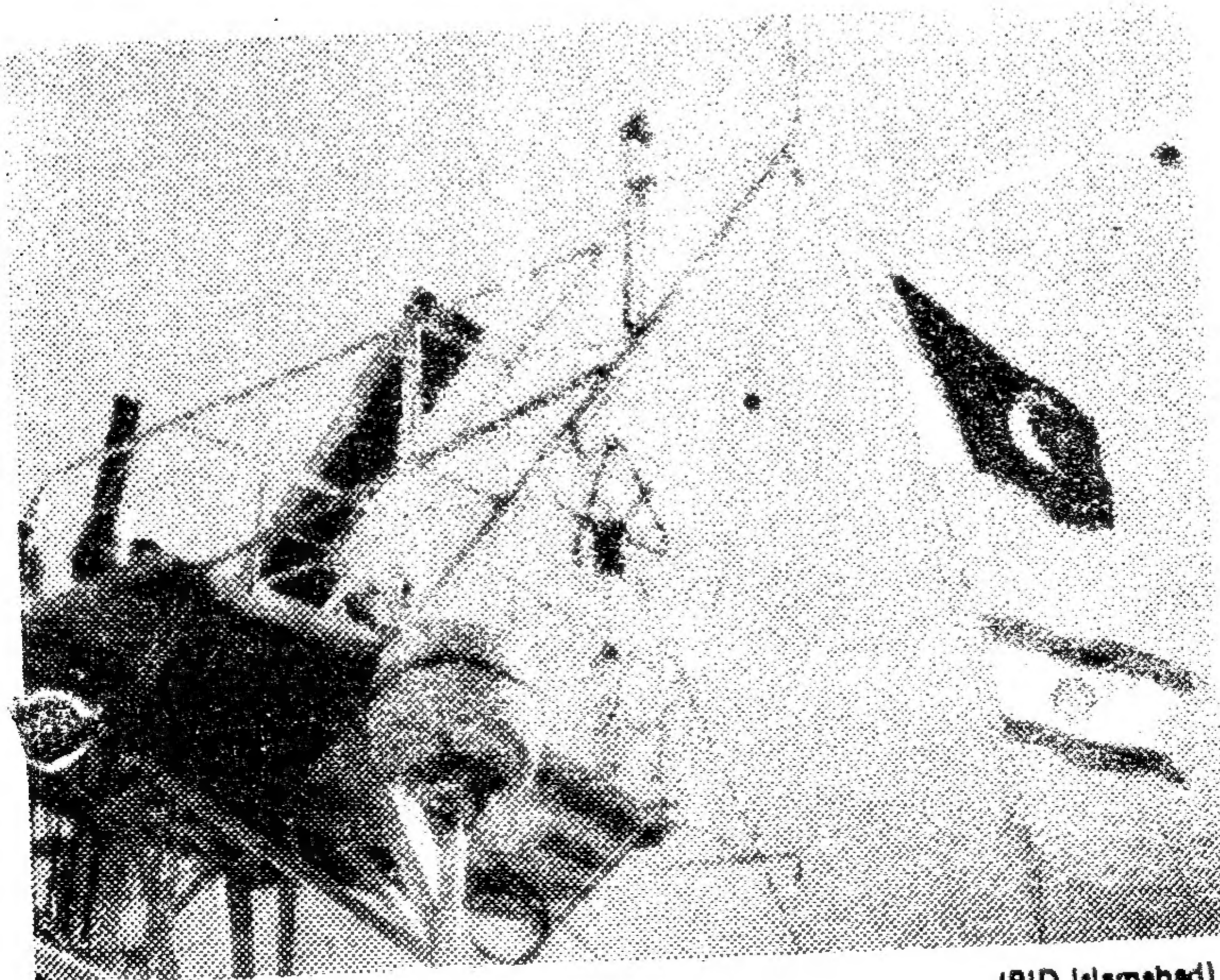
پنی این ایس سی کے لئے قومی پرچم بردار چٹا زراں ادارہ ہونا کیا معنی رکھتا ہے؟



اب جبکہ پی این ایس سی کے
جہاز دنیا کے تمام بڑے بندر گاہوں
میں پاکستان کی نمائندگی کرتے ہیں
ہم اپنی کارکردگی میں کوئی کمی نہیں
چھوڑ سکتے ہیں اپنے تمام تر وسائل
اور ملے جلے کوریج کے کارآمد کریم کو
بہتر سے بہتر خدمات فراہم کر رہے ہیں

اس مقصد کے حصول کیلئے ہم پوری
ٹیم کے ساتھ کام کر رہے ہیں قومی
پرچم بردار چٹا زراں ادارہ ہونے کے
اعزاز سے ہمیں ایک ایسا دلور بھٹنا
سچ جس نے قوم کی طرف سے عائد
کی ہوئی ذمہ داریوں کو پورا
کرنے میں ہمیں کامیاب کیا ہے

پاکستان نیشنل
شپنگ کارپوریشن
قومی پرچم بردار چٹا زراں ادارہ



(PID Islamabad)

ای سی آر ڈی بیو ریو آف سرگولیشن کی مقصد اشاعت

لکھنؤ: الماسق

قون نمبر	قرآن و سنت کی تعلیمات کا مجموعہ	جلد نمبر	۲۲
ڈائریکٹ سسٹم		شمارہ	۹
۵۵۲۳۱۷ - ۳۴۰	ماہنامہ الحق	شوال المکرم ۱۴۰۷ھ	
۳۴۱	اکوڑہ ٹھیک	جون ۱۹۸۷ء	
۳۴۲	جمع الحق		

۱۰ شمارے میں سے

- ۱۔ نقش آغاز
علامہ بجن نفاذ شریعت گریڈ پراسسلی سے بایک کا
قوی اسبلی میں خطاب
- ۲۔ شرعی قوانین میں اضطراب اور تذبذب یا اتفاق
مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ
- ۳۔ فلسفہ حج بیت اللہ شریف
علامہ شمس الحق افغانی
- ۴۔ اسلامی اداروں میں اسلام کے نظام زکوٰۃ کا حصہ
مولانا شاہ باب الدین ندوی
- ۵۔ استناد حدیث اور امام ابو حنیفہ کا مسلک
مولانا عبد القیوم حقانی
- ۶۔ حقانیت سے ازہرنگ (سفرنامہ)
مولانا مفتی غلام الرحمن
- ۷۔ تشریح بل آئین اور نظام
مولانا سمیع الحق سے ایک اہم انٹرویو
- ۸۔ تبصرہ کتب
مولانا عبد القیوم حقانی
- ۹۔ دارالعلوم کے مشتبہ دروہ
ادارہ

بدل اشتراک
پاکستان میں سالانہ ۴۰ روپے
بیرون ملک بھری ڈاک ۶ پونڈ
فی پرچہ ۴ روپے
ہوائی ڈاک دس پونڈ

جمع الحق امداد العلوم حقانیت منظور نام پریشہ پور سے چھوڑ کر دفتر الحق دارالعلوم حقانیت اکوڑہ ٹھیک سے شائع کیا

نقشہ آغاز

غیر اسلامی بجٹ۔ اسلامی نظام سے گریز اور اسمبلی سیکریٹریٹ قون اسبلی میں شیخ الحدیث مولانا عبدالحمق مدظلہ کی تقریر

ہر جوں تو قومی اسمبلی کے صبح کے اجلاس میں شیخ الحدیث مولانا عبدالحمق مدظلہ نے متحدہ شریعت کے فیصلے کے مطابق بجٹ سیشن سے شرعیہ محاذ کے تمام ارکان کے مکمل بائیکاٹ کا اعلان فرمایا۔ جو اختتام تک جاری رہا۔ نماز کے رخصتوں کے بائیکاٹ کے بعد اپوزیشن اور اسلامی پارلیمانی محاذ کے ارکان نے بھی وقتی، علامتی بائیکاٹ کے لیے شریعت محاذ کے بائیکاٹ کو مؤثر بنایا۔ الحمد للہ کہ بجٹ کے سلسلہ میں حکومت نے فطرتاً ہی کر لی مگر اصل مسئلہ نفاذ شریعت پر حکومت مامال ٹس سے ٹس نہ ہونے والا تھا۔ اللہ پارلیمانی تاریخ میں محاذ کے اس فیصلہ اور حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کے اس اعلان کا ایک اہم مقام رہے گا۔ ہم حضرت مدظلہ کے اسمبلی میں سادہ، مختصر اور مؤثر خطاب کو یہاں سیکریٹریٹ کی رپورٹ سے افادہ عام کے پیش نظر نقل کر دیتے ہیں۔

(ادارہ)

مولانا عبدالحق - شیعہ و نسلی علی رسول انجیم۔ محترم جناب سیکریٹری صاحب! میں آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے مجھے ہدایت دی میں آپ کا مختصر وقت لوں گا۔ چونکہ ایوان میں ہم اس لئے جمع ہوئے ہیں کہ اس بجٹ پر غور کریں کہ آیا یہ قابل برداشت ہے یا نہیں۔ آیا شریعت اسلامیہ کے مطابق ہے یا نہیں مخالف ہے کیا اس سے منظم کی داد دی جاتی ہے؟ نظام سے بدلہ لیا جاتا ہے؟ بہر تقدیر اس بجٹ پر جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو بحیثیت جمہوری ہونے کے، اس کے متعلق ہمارے اکثر لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ جمہوری ہے۔ میرا خیال یہ ہے کہ مگر سے پہلے جو تقریریں ہوئیں انہوں نے تشریح کر دی کہ وزیر اساجان بازار میں ذرا جا کر تحقیق کر لیں تو ہر چیز کی قیمتیں اور نرخ بڑھ چکے ہیں۔ کرائے بڑھ چکے ہیں۔ پھر بھی یہاں حالت یہ ہے کہ اس کو عوامی اور جمہوری کہا جاتا ہے تو

میری سمجھ میں یہ آتا ہے کہ جمہوری معنی ہے عوامی اور عمومی۔ یعنی یہ بحث ایسا ہے کہ جس سے انسان بچے، بوڑھا، عورت
 بچہ، بیک کہ میوانات حتیٰ اس کے برداشت سے معذور ہیں۔ اس کی زمیں آ رہے ہیں۔ اور ان سب کو تکلیف پہنچ
 رہی ہے جمہوریت کے نام پر۔ سب لوگوں کو بکڑ دیا اور سب لوگوں کی کمر توڑ دی ہر چند شک و شکایت ہے۔ جب
 ہم انہیں پوچھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہماری تباہی و بربادی آپ ممبران دیکھ رہے ہیں اور کچھ آواز نہیں اٹھاتے
 اسلام کے نام پر آنے والو! تو میں یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ یہ بجٹ جمہوری تو قطعاً نہیں۔ رہی اسلام کی بات
 سب اپنے گریبان میں دیکھو! باقی اسلام کی حالت تو یہ ہے کہ ہم یہاں سات آٹھ برس سے چلتے رہے ہیں
 کہ اس ملک میں اسلام نافذ ہو گا اور یہاں جو اسلام چاہتا ہے وہ ہیں ووٹ دے۔ ہم سب لوگ جو یہاں آئے
 ہیں حقیقت یہ ہے کہ آپ سب لوگ اپنے گریبان میں دیکھیں کیا تم لوگوں نے وعدہ نہیں کیا کہ ہم شریعت کا نفاذ کریں
 گے؟ اگر کیا ہے اور یہ بات درست ہے کہ چھوٹے بڑے یہاں جتنے بھی ایوان میں ہیں۔ سینٹ میں ہیں انہوں نے
 قوم سے یہ وعدہ کر لیا ہے کہ اسلام کو نافذ کریں گے۔ اب جب سینٹ میں یہ بل پیش ہوا تو اب بیانات آ رہے ہیں
 کہ ہم یہ شریعت بل نافذ نہیں کریں گے بلکہ ایسی شریعت نافذ کریں گے جس پر سب کو اتفاق ہو۔ تو بھائی اگر آپ سب
 کا اتفاق چاہتے ہیں تو اول تو یہ ہے کہ یہ چودہ سو برس تک یہ اسلام نافذ اور جاری رہا۔ اس وقت کسی نے نہیں کہا
 کہ اس میں اختلاف ہے اگر ایسا ہے تو ہم یہ کہیں گے کہ رات اور دن میں اختلاف ہے تو اس بھی نکل جاؤ اور بیٹھے
 کڑوے میں بھی اختلاف ہے۔ اس سے بھی نکل جاؤ۔ اور مرد اور عورت میں بھی اختلاف ہے تو اس سے بھی نکل جاؤ
 اور زمین و آسمان میں بھی اختلاف ہے اس سے بھی نکل جاؤ۔ اسلام کا مسئلہ آتا ہے تو ہمیں اتفاق پاد آ جاتا ہے جب کہ حق و باطل
 میں اتفاق کب ممکن ہے۔

اسلام کا مسئلہ آتا ہے تو ہمیں اتفاق پاد آ جاتا ہے جب کہ حق و باطل میں اتفاق کب ممکن ہے

یہ عجیب مسئلہ ہے کہ جب اسلام کا مسئلہ آتا ہے تو کہا جاتا ہے کہ اس میں اختلاف کو دور کریں گے آپ کہتے دور کریں گے
 حق و باطل میں اختلاف حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں رہا۔ اور ان سے پہلے جو پیغمبر گذرے ہیں ان کے زمانے میں
 ایسی اختلافات رہے ہیں ان کے زمانے میں بھی مسلمانوں اور کافروں کے درمیان اختلافات رہے ہیں تو وہاں تو کسی نے یہ نہیں کہا
 آج یہ کہا جا رہا ہے کہ ہم اختلاف کو مٹائیں گے۔

بھائی! میں تفصیل سے عرض نہیں کرنا چاہتا۔ لیکن میں یہ کہتا ہوں کہ یہ مال مٹول ہے اس لئے کہ اگر کوئی اختلاف
 نہ کرے تو وہ بھی کھڑا ہو جائے اور وہ بھی یہ کہہ دے کہ بھائی میرا بھی مطالبہ ہے یہ صرف پاکستان ہی نہیں ہے کہ
 حکومت چلانا ہے ایران بھی تو چلانا ہے۔ جاپان میں وہاں کتنے سنی ہیں ان کے کتنے حقوق کو جمع کیا گیا اور جاری کیا گیا۔

جائے ایران میں دھان کتنے سستی ہیں ان کے کتنے حقوق کو جمع کیا گیا اور جاری کیا گیا

کوئی ہے یا اسی طریقے سے دوسری حکومتوں میں ملکوں میں وہاں بھی تو اقلیتیں ہو کرتی ہیں۔ یہاں بھی اقلیتوں کے الگ حقوق ہیں شریعت میں ان کو پورے حقوق کا تحفظ دیں گے۔ انھیں مرض بہانہ ہے تو میں یہ عرض کرتا ہوں کہ اسلام (شہادتِ بل) تو ابھی ہمارا ایوان نے مانا نہیں۔ سینٹ میں ابھی جھگڑا ہے اس پر۔ تو ابھی جو پیدا نہیں ہوا اس کا نام رکھ دیا۔ بچہ پیدا نہیں ہوا اس کا نام رکھ دیا۔ اسلام (بصورتِ شریعتِ بل) ابھی ہم لوگوں نے مانا نہیں ہے اور ہم اس کے مخالف ہیں۔ ہم اس میں اختلاف کریں گے کہ اختلاف مٹ جائے۔ آسان وز میں مٹ جائیں تو تب۔ اختلافات ہوتے ہیں۔

جب اسلام زندگی میں آیا تو ہمیں تو مجباً کیسے سلائے تھا

اس اختلاف کو مٹانے کے انتظامیں ابھی سلام نہیں آیا۔ قوجب اسلام زندگی میں آیا تو یہ تمہارا سبب اسلامی کیسے بنا؟ اسلامی ہے یا غفرانی ہے۔ اسلام ہے ہی نہیں۔ ابھی جاری کریں گے غور کریں گے اتفاق آئے گا اختلاف ختم ہو گا سب اس کے بعد مرحلے طے ہوں گے۔ یعنی سلام آنے کے بعد چالیس برس ہم حکومت چلاتے رہتے عوام کو کہتے رہے کہ اسلام لائیں گے اور ہم ایوان کے جو نمبر ہیں وہ یہ کہتے رہے کہ ہم سلام لائیں گے۔ ۵۰ سال کہاں ہے لوگ ہم سے پوچھتے ہیں کہ یہ اسلام ہے کہ ہر چیز کو معذرت کر دیا گیا۔ ہر برائی بے حیائی پھیل گئی اس لئے میں یہ عرض کرتا ہوں کہ آپ کا زیادہ وقت نہیں لیتا۔ میں اپنے متحدہ شریعت

میں شریعتِ نافذ کی طرف سے اعلان کرتا ہوں کہ مجباً نہ اسلامی ہے نہ جمہوری بلکہ غیر اسلامی اور ظالمانہ ہے

محاذ کے مشورے کے مطابق یہ اعلان کرنا چاہتا ہوں کہ یہ مجباً اسلامی نہیں ہے جمہوری نہیں ہے یہ بالکل غیر اسلامی اور ظالمانہ ہے میں اس کی تائید نہیں کرتا اور متحدہ شریعتِ محاذ کے ممبر بھی اس کی تائید نہیں کرتے اس لئے جب ہم تائید نہیں کرتے تو اس مجباً کا بھی ہم بائیکاٹ کریں گے کہ ہم اس میں شامل نہیں ہوتے۔ ہم کیوں ظلم نہیں کریں گے ہم اس مجباً میں شریعت نہیں لے سکتے۔ انجمن کا بائیکاٹ کرتے ہیں اس مجباً کا ہمارا بائیکاٹ ہو گا میں اپنے متحدہ شریعتِ محاذ کے بزرگوں سے اور دوسرے ممبر بھی مسلمان ہیں ہمارے مسلمان ہیں ان سے بھی میں عرض کروں گا کہ شریعت کا انکار نہ کریں اور شریعت کا نفاذ فرمائیں فوراً اعلان کریں تاکہ یہ مجباً اور یہ باقی تمام چیزیں عبادتوں میں شمار ہو جائیں میں اس کا بائیکاٹ کرتا ہوں اور میرے ساتھ میرے جو بزرگ ہیں وہ اس ایوان کے اس مجباً کا نفاذ کا اعلان میں کرتا ہوں باقی دوسرے بزرگ بھی مجھے یقین ہے کہ انشاء اللہ ہمارے ساتھ بائیکاٹ میں شمولیت فرمائیں گے۔

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ

شرعی قوانین، اضطراب اور تذبذب

اعتقادی اور عملی نفاق

اس وقت جب کہ شریعت بل کی شکل میں شرعی قوانین کے نفاذ کی ہنگامہ لڑ رہی ہے مخالف قوتیں اور حکومت ان قوانین کے بارہ میں ہمالیہ مٹول پس و پیش لیت و لعل اور تذبذب و ارتباب کی کیفیت کا مظاہرہ کر رہی ہے۔ ذیل میں داعی کبیر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا فکر انگریز خطبہ صدارت پیش خدمت ہے جس میں مولانا نے مرض کی اصل جڑ نفاق کی نشاندہی کی ہے جو مسلم پرسنل لا بورڈ کے سٹیبل اجلاس منعقدہ ممبئی میں پڑھا گیا۔ ملکی حالات، سیاسی اور انقلابی ترجیحات، اخلاقی و جمہوری تقاضوں کی تکمیل اور ملک کی فکری و انتظامی قیادت اور ارباب فکر و بصیرت کے لئے اس میں فکر و تدبیر اور ہدایت و راہ نمائی کے واضح نشان راہ موجود ہیں۔ (ادارہ)

حضرات!

مجھے اجازت دیجئے کہ میں اپنا خطہ روشنی قیمت تاریخی، فکر انگیز اقتباسات سے شروع کروں جو ہمارے ملک کے سیاسی و انقلابی، اصولی و اخلاقی اور جمہوری و سیاسی تاریخ میں سنگ میل اور روشنی کے میناروں کی حیثیت رکھتے ہیں اور جن سے اس ملک کی سیاسی، انتظامی و فکری قیادت اور عوام کو ہمیشہ روشنی و رہنمائی حاصل کرنی چاہئے اور کبھی ان کو فراموش اور نظر انداز نہیں کرنا چاہئے۔

پہلا اقتباس جنگ آزادی کے، صرف معتبر مستند بلکہ قابل فخر و مایہ ناز قائد و محسن مولانا ابوالکلام آزاد کے اس خطبہ صدارت کا ہے جو انہوں نے ریسنیشنل کانگریس کے اجلاس رام گڑھ مارچ ۱۹۴۰ء میں دیا تھا۔
مولانا نے فرمایا۔

میں مسلمان ہوں اور فخر کے ساتھ محسوس کرتا ہوں کہ مسلمان ہوں۔ اسلام کی تیرہ سو برس

کی شاندار ردائیں میرے ورثہ میں آئی ہیں، میں تیار نہیں کہ اس کا کوئی چھوٹے سے چھوٹا حصہ بھی ضائع ہونے دوں۔ اسلام کی تعلیم، اسلام کی تاریخ، اسلام کے علوم و فنون اسلام کی تہذیب میری دولت کا سرمایہ ہے۔ اور میرا فرض ہے کہ اس کی حفاظت کروں، بحیثیت مسلمان ہونے کے میں مذہبی اور کلچرل دائرہ میں اپنی ایک خاص ہستی رکھتا ہوں اور میں برداشت نہیں کر سکتا کہ اس میں کوئی مداخلت کرے۔

لیکن ان تمام احساسات کے ساتھ میں ایک اور احساس بھی رکھتا ہوں، جیسے میری زندگی کی حقیقتوں نے پیدا کیا ہے۔ اسلام کی روح مجھے اس سے نہیں روکتی۔ وہ اس راہ میں میری راہنمائی کرتی ہے۔ میں فخر کے ساتھ عرض کرتا ہوں کہ میں ہندوستانی ہوں۔ میں ہندوستان کی ایک اور ناقابل تقسیم متحدہ قومیت کا ایک عنصر ہوں میں اس متحدہ قومیت کا ایک ایسا عنصر ہوں جس کے بغیر اس کی عظمت کا ہیکل اور منورہ رہ جاتا ہے میں اس کی تشکیل دینا دینا دینا ایک ناگزیر عامل (FACTOR) ہوں میں اس دعوے سے کبھی دست بردار نہیں ہو سکتا۔

دوسرا اقتباس ملک کے مشہور دانشور، محب وطن، بین الاقوامی شہرت کے حامل، ماہر تعلیم اور سابق صدر جمہوریہ ڈاکٹر ذاکر حسین خاں مرحوم کے اس خطبہ کا ہے جو موصوف نے کاشی دویا پیٹھ (بنارس) کے جلسہ تقسیم اسناد میں ۱۸ اگست ۱۹۳۵ء کو پڑھا تھا۔

ڈاکٹر صاحب نے فرمایا۔

”آپ مجھے معاف فرمائیں اگر اس معزز مجمع کے سامنے میں صفائی سے یہ بات پیش کروں کہ مسلمانوں کو جو چیز متحدہ ہندوستانی قومیت سے بار بار الگ کھینچتی ہے اس میں جہاں شخصی خود غرضیاں، تنگ نظری اور دلش کے مستقبل کا صحیح تصور نہ قائم کر سکنے کو دخل ہے وہاں اس شدید شبہ کا بھی بڑا حصہ ہے کہ قومی حکومت کے ماتحت مسلمانوں کی تمدنی ہستی کے فنا ہونے کا ڈر ہے اور مسلمان کسی حالت میں یہ قیمت ادا کرنے پر راضی نہیں۔ اور بحیثیت مسلمان ہی نہیں سچے ہندوستانی کی حیثیت سے بھی اس پر خوش ہوں کہ مسلمان اس قیمت کو ادا کرنے پر راضی نہیں اس لئے کہ اس سے مسلمانوں کو جو نقصان ہوگا سو ہوگا ہی خود ہندوستان کا تمدن پسندی میں کہاں سے کہاں پہنچ جاتے گا۔“

گرو مشل غنچ دل گیر مہا
گلستان میرزا گرامیر مہا

حضرات!

ہندوستان جیسے عظیم ملک میں جو مختلف مذاہب، مذاہبوں، زبانوں اور ماسشرقی و ماسی نظاموں کا صدیوں سے مرکز چلا آ رہا ہے اور جس نے اپنی طویل تاریخ کے تسلسل میں اس حقیقت کے نہ صرف اعتراف بلکہ احترام، اس خصوصیت کے نہ صرف باقی رہنے کی اجازت بلکہ اس کے تحفظ و ترقی اور اس کے ساتھ بقا سنے باہم اور مشترک ملکی اور قومی مفادات میں سرگرم اشتراک و تعاون کا ثبوت دیا ہے۔ اور جس کے لئے نامزد ہی (SECULAR) اور جمہوری طرز حکومت و بشرطیکہ وہ پوری غیر جانبداری اور ذہن صغیر کی صفائی کے ساتھ سب سے زیادہ سہل العمل اسے خطر اور قابل قبول نظام ہو سکتا ہے یہی طرز فکر مناسب ہے اور یہ صرف کہنے والوں کی اپنے اپنے ایمان و عقیدہ اور قلب و ضمیر کی صحیح ترجمانی ہے بلکہ حقیقت پسندی، سچی الوطنی اقوام و مل، تہذیبوں و تہذیبوں اور علوم و فلسفہ کے وسیع اور گہرے مطالعہ کا پتھر اور کہنے والوں کی بلند نگاہی، روشن ضمیری، اصول پسندی اور اسی کے ساتھ اس اخلاقی جرات کا نمونہ و مظاہرہ بھی ہے جو ان دونوں قاعدین فکر و سیاست کے ہر طرح شایان شان ہے۔

اس حقیقت پسندی اور صحیح جمہوریت کے قیام اور ملک کے مختلف فرقوں آبادی کے مختلف انداز عناصر اور اقلیتوں کو تسلیم رکھنے اور ان کی صلاحیتوں اور توانائیوں کو (جو ملکا کی قیمتی سرمایہ ہے) اپنے مذاہب و عقائد اپنے مذہبوں و تہذیبوں اور اپنے ماسشرقی و ماسی نظاموں کی حفاظت و دفاع میں صرف کرنے کے بجائے ملک کی تعمیر و ترقی اس کی سالمیت کی حفاظت اور اس کے استحکام اور بین الاقوامی عزت و مقام کے کام پر مرکوز رکھنے کے لئے دستور ہند میں دفعہ ۲۵ شامل کی گئی جس کا تعلق بنیادی حقوق ہے اور جس میں ہندوستانی شہریوں کو پوری نسبتیں آزادی دی گئی ہے اس کے دستور کے الفاظ حسب ذیل ہیں۔

”امن مائدہ، اخلاق اور صحت اور نیز اس حصہ میں مندرجہ دوسرے دفعات کو محفوظ رکھتے ہوئے

تمام اشخاص کو ضمیر کی آزادی اور آزاد ادا طو پر مذہبی عقیدہ رکھنے اور تبلیغ و اشاعت کا یکساں حق ہوگا۔

یہ دفعہ ہندوستان کی سیاسی، نسلی و مذہبی، تہذیبی، مذہبی و نفسیاتی صورت حال میں مطابق تھی اور اس پر پوری

دین داری، خلوص اور عزم و فیصلہ کے ساتھ عمل کرنے کی ضرورت تھی۔

لیکن اس قابل تعریف دستور ہند کا جس میں ملک کے ماہرین قانون اور دستور سازوں کی بہترین ذہنی، قانونی صلاحیتیں

صرف ہوئیں جس نے بہت وقت لیا اور جس کے ایک ایک نقطہ اور شمشادہ پر طویل اور عمیق بحثیں اور موشگافیاں

ہوئیں۔ یہ عجیب و غریب تضاد بلکہ دنیا کی دستور سازی کی تاریخ کا ایک معجزہ ہے کہ اس کے بعد ہی دفعہ ۲۵ کی شکل میں یکساں

مدنی قانون (UNIFORM CIVIL CODE) کی دفعہ شامل کی گئی اور اس کو دستور ہند کے رہنما اصول (DIRECTIVE

PRINCIPLE) کا درجہ دیا گیا اس دستور کا متن حسب ذیل ہے۔

مملکت ہندوستان کے پورے قلمرو شہریوں کے لئے یکساں

مدنی ضابطہ - (UNIFORM CIVIL CODE) کے حصول کی سعی کرے گی۔

جس وقت دستور کی ترتیب عمل میں آئی تھی اس وقت مسلم زعماء کو اطمینان دلایا گیا تھا کہ دستور ہند کے بنیادی حقوق (FUNDAMENTAL RIGHTS) کی دفعات کے ذریعے مسلم پرسنل لا کو محفوظ کر دیا گیا ہے اور بنیادی حقوق کی دفعات رہنما اصول سے زیادہ اہم ہیں۔ لیکن دور بین نگاہیں دیکھ رہی تھیں کہ جہاں تک مسلمانوں کے عائلی قوانین اور نظام معاشرت کا تعلق ہے (جو ان کے مذہب کا جزو لا ینفک ہے) (INSEPARABLE PART) ہے دستور ہند کے اس تار و پود کا ایک آتش گیر (EXPLOSIVE MATTER) مادہ رکھ دیا گیا ہے جو کسی وقت بھی کسی اپنی تحریک یا باہر کی گرم ہواؤں کے اثر سے آگ پکڑ سکتا ہے اور ان مذہبی و قانونی تحفظات کو جلا کر فنا کر سکتا ہے جن کی دستور نے ضمانت دی تھی۔ چنانچہ واقعات کی قدرتی رفتار اور ان مختلف عوامل و محرکات (FACTORS) کے اثرات جن کا تعلق مسلمانوں کے لئے عائلی قوانین (PERSONAL LAW) کی صحیح نوعیت اور اس کے ان کے مذہب سے تعلق اور اس سلسلہ میں مسلمانوں کے عقائد و جذبات اور نفسیات سے ناواقفیت و غلط فہم کی سطحیت سے بھی ہے اور ہندو اچھوت (HINDU REVIVALISM) کے جذبیہ اور سیاسی و انتخابی مصالحت اور اکثریت کے خوف سے بھی ہو سکتا ہے یہ خطر سننے آگیا اور ایک عرصہ کی خاموشی کے بعد ۱۹۴۷ء میں مختلف اسباب و محرکات کی بنا پر ہندوستان میں مختلف فرقوں کے عائلی قوانین (پرسنل لا) کی وحدت اور مسلم پرسنل لا کی اصلاح و ترمیم کی ایک بار پھر بند آہنگی کے ساتھ آواز بلند ہوئی۔ آواز حقوڑے حقوڑے دفتوں کے ساتھ مختلف وقتوں میں مجلس قانون ساز کے اندر اور غلبہ قانون ساز کے باہر بلند ہوتی رہی۔ لیکن مختلف سیاسی مصلحتوں سے اور مسلم رائے عامہ کی برابری کے خوف سے جس کا الیکشن پھر اثر پڑنے کا خطر تھا۔ دبائی جاتی رہی اور حکومت ہند نے کئی بار اپنے اعلیٰ ذمہ داروں کی زبان سے اس کا اعلان کیا کہ ایسا کرنے کی کوئی نیست نہیں ہے۔ اور جب تک متعلق فرقے خود اس خواہش کا اظہار اور اس کا مطالبہ نہ کریں اس پر اس مسئلہ سے کوئی خیسی نہیں لیکن اسی کے ساتھ خود ان فرقوں کے متعدد افراد پارلیمنٹ کے اندر اور پارلیمنٹ کے باہر یہ آواز اٹھاتے رہے اور بعض دو-تین نگاہوں نے یہ محسوس کیا کہ یہ شخص ان کے ضمیر کی آواز نہیں ہے بلکہ ان کی زبان حال کہتی ہے کہ۔

اندریں آئینہ طوطی صفتم داشتہ اند

آنچہ استاد ازل گفت ہمہ می گویم

حقیقت جو کچھ بھی ہو اتنا اندازہ ہو گیا کہ ملک کے قانون سازوں اور ایسا پ انصاف کے ذہن اس معاملہ میں صاف نہیں ہیں۔ اور کسی وقت بھی خاکستر کے نیچے بیچنے والیاں شعلہ بن کر بھڑک سکتی ہیں۔

اس مسئلہ کے دو بڑے محرک ہیں ایک یہ کہ "سلطانی جمہور" کے اس دور میں قانون سازی کا دائرہ زندگی کے تمام شعبوں پر محیط سمجھا جاتا ہے۔ اور عالمی قوانین زندگی کا ایک ایسا اہم شعبہ ہے جو افراد کی زندگی پر بھی اثر انداز ہوتا ہے اور افراد کو ایک دوسرے سے مربوط بھی رکھتا ہے جن قوموں یا مذہبی فرقوں میں "آسمانی قانون" کا کوئی تخیل یا عقیدہ نہیں ہے اور وہ عالمی قوانین کو محض زندگی کے تجربات کا نتیجہ اور خواہشات و ضروریات کی تکمیل کا ذریعہ سمجھتے ہیں اور بدقسمتی سے دو بڑے آسمانی مذہبوں اسلام اور یہودیت کے علاوہ عام طور پر مذہبی قوموں اور فرقوں بالخصوص آریائی نسلوں میں یہی تخیل پایا جاتا ہے۔ ان قوموں اور فرقوں میں اس قانون میں حالات اور ضروریات کے مطابق تبدیلی اور زندگی سے اس کی مطابقت کا احساس اور مطالبہ بالکل قدرتی امر و بدیہی حقیقت ہے اس لئے کہ وہ انسانوں ہی کے اپنے اپنے زمانہ کے مطابق بنائے ہوئے قوانین ہیں۔ زمانہ بدلتا ہے اور حالات تبدیل ہو جانے سے انسانوں ہی کے ہاتھوں میں اصلاح و ترمیم اور تبدیلی نہ صرف جائز بلکہ بعض اوقات فرض و واجب ہو جاتی ہے۔

دوسرا بڑا محرک کسی ملک کی آبادی کے مختلف عناصر اور اجزاء میں زیادہ ہم رنگی و وحدت (UNIFORMITY) کا وہ عالمگیر رجحان ہے جس کا تقریباً اس صدی کے اوائل سے بڑی قوت و شدت کے ساتھ پروپیگنڈہ کیا گیا اور اس میں ادب و شاعری، علم و سیاست اور صحافت و خطابت سب نے پورا حصہ لیا ہے۔ یورپ سے (جہاں کے اکثر ملکوں میں ایک ہی تہذیب، ایک ہی معاشرتی نظام ایک ہی عالمی قوانین اور اکثر ایک ہی مذہب اور زبان (السنج ہے)۔ یہ خیال ان مشرقی و ایشیائی ملک میں آیا۔ جہاں کئی کئی مذہب، تہذیبیں اور مختلف معاشرتی نظام کبھی بھی باہمی نفرت و زور آزمائی اور انتشار کا باعث نہیں ہوئے۔ انتشار و افتراق کا اصل سبب ہمیشہ ملکوں کے سیاسی اغراض و قوموں کے سیاسی رہنماؤں کے ذاتی مفادات ثابت ہوا ہے جو دیورپ میں مکمل مذہبی تہذیبی اور عالمی وحدت کے باوجود دو خون آشام جنگیں ہو چکیں جن کے شعلوں سے شرق و ایشیا کا امن بھی نہیں بچ سکا پہلی جنگ عظیم بھی اصلاً و ابتداءً برطانیہ و جرمنی کے درمیان ہوئی تھی جرمن اور انگریز دونوں نہ صرف یہ کہ مسیحین ہیں بلکہ پروٹسٹنٹ بھی ہیں۔ اور ان کا عالمی قوانین و معاشرت تقریباً ایک ہے۔ پھر یہ دونوں دشمنوں کی طرح کیوں لڑے۔ اگر یونیفارم سول کوڈ جنگ کو روک سکتا ہے اور نہ زور آزمائی اور تمام سے باز کی سکتا ہے تو اس کو وہاں روکنا چاہئے تھا۔ پھر دوسری جنگ عظیم کا بھی یہی حال تھا کہ وہ دونوں ملک اس طرح سے لڑے جیسے ایک دوسرے کے خون کے پیاسے ہوں۔ آپ عدالتوں میں بھی جا کر دیکھ کیسے کہ مسلمان بھی ہے اور مرطعلیہ سب مسلمان مسلمان کی عورت کو خاک میں ملا دینا چاہتا ہے۔ دونوں کا عالمی قوانین بھی ایک ہے۔ بعض اوقات تو خون بھی بیاہ ہوتا ہے دونوں فریق ایک نسل اور ایک خاندان سے تعلق رکھتے ہیں یہی ماں و بنو و قہر کا بھی ہے۔ کہ اس میں بھی عالمی قوانین کی یکسانی اور اشتراک کے باوجود مقدمہ بازی، خانہ جنگی اور ایک دوسرے

کے خلاف مخالفانہ میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھنا۔ درحقیقت اختلاف اور دشمنیوں کا تعلق

نفسانیت اور دوست پرستی کے جنون سے اور حد سے بڑھی مادیات سے ہے۔ اس لحاظ نظام اور نصاب تعلیم بنے ہوئے ہیں جن نے اخلاقیات کو یکسر نظر انداز کر دیا ہے۔ اس کا نتیجہ ہرگز عالمی قانون کے اختلاف سے نہیں ہے۔ میں دیکھنے کی چوٹ پر کہتا ہوں اور چیلنج کرتا ہوں کہ عالمی قوانین ایک ہو جانے سے اخلاقی صورت حال میں قطعاً ایک ذرہ کا فرق بھی نہیں پڑے گا۔ پھر کیوں بار بار اس کا حوالہ دیا جاتا ہے کہ یونینیاں سول کوڈ ہونا چاہئے تاکہ آپس میں اتحاد و الفت پیدا ہو جائے۔ اس طرح اس بات کو دہراتے رہنا سطحیت مرغوبیت اور اندھی تقلید کی ایک مثال ہے۔

ان دو محکمانہ کے ساتھ (معزرت کے ساتھ) یہ بھی اضافہ کرنا چاہئے کہ بعض فرقوں کے عالمی قوانین میں ایسی ناہمواریاں اور نقصان اس لئے جلتے ہیں۔ (اور ایسا غلصہ سے غصص اور لائق سے لائق انسان قانون سازوں کے ہندے ہوئے قوانین میں بھی ہونا ضروری ہے۔) ان کی اصلاح اور جدید حالات کے مطابق نئے قوانین کا وضع کرنا ایک زفاہی جمہوری (WELFARE DEMOCRATIC) حکومت کا بھی فرض ہے اور اس فرقہ کے فرض شناس اور حقیقت پسند رہنما اور دانشوروں کا بھی اس لئے ہیں اس معاملہ میں (جہاں تک ان فقہان کا تعلق ہے) ملامت کا حق ہے اور یہ احتجاج کا۔

لیکن جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے صورت حال اس سے قطعاً مختلف ہے۔ ان کے ایمان و عقیدہ کا جزو ہے کہ ان کا عالمی قانون (FAMILY LIFE) اسی خدا کا بنایا ہوا ہے جس نے قرآن اتارا اور عقائد و عبادت کا قانون عطا کیا۔ اس قرآن مجید ان نصیحت سے ہمراہ ہے کہ مسلمان اس عقیدہ پر ایمان لائے کہ نبیور ہیں۔ اور اس کے بغیر وہ مسلمان نہیں رہ سکتے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ قانون خدا نے علیم و خبیر کا بنایا ہوا ہے جو انسان کا بھی خالق ہے۔ اور اس کائنات کا بھی اس کی فطری ضرورتوں اور کمزوریوں سے واقف ہے وہ فرماتا ہے۔

أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ

کیا وہی آگاہ نہ ہوگا جس نے پیدا کیا ہے؟

الخیرہ (سورہ ملک) وہ تو بہت ہی باریک بین اور (پورا) باخبر ہے۔

اسی طرح وہ زمانہ کا بھی خالق ہے۔ ہمارے لحاظ سے، انہی سال مستقبل کی تقسیم کتنی ہی صحیح اور ضروری ہے۔ اس کے لحاظ سے سب ماضی ہی ماضی ہے۔ اس لئے ایک باہریمان لینے کے بعد کہ وہ خدا کا بنایا ہوا قانون ہے جو ایک زندہ جاوید امر ہے اور ایک عالمگیر اور دائمی شریعت کے لئے بنایا گیا ہے تو ترمیم اور تبدیلی کی ضرورت کا مطالبہ ایک کھلے منطقی تضاد (اور جہاں تک مسلمان کہلانے والے اشخاص کا تعلق ہے) ایک اعتقادی و عملی نفاق کے سوا کچھ نہیں۔ پھر معاملہ صرف اعلان بالغیب اور مذہبی عقیدت اور عصبیت کا نہیں۔ اس قانون کے مکمل متوازن اور عادل ہونے اور زمان و مکان کی تبدیلی پر حاوی ہونے کے عقلی و علمی شواہد اور مسلم غیر مسلم، مشرقی و مغربی، فتنہ راجری و انصاف پسند مقنین کے واضح اعترافات اور علمی تجربے اتنے ہیں کہ کوئی شپیرہ چشم ہی ان سے انکار کر سکتا ہے۔ اس موضوع پر

نامور فضلاء نے قدم اٹھایا ہے اور حقیقتی ہے۔

ہندوستان میں جب یہ مسئلہ اٹھا اور دیکھنے والوں کو یہ نظر آیا کہ افق پر خطرہ کی علامتیں نمایاں ہو گئی ہیں اور یہ بادل جو اب کسی وقت گرتا ہے کسی وقت ضرور برسے گا۔ تو انہوں نے مسلم پرسنل لا بورڈ کے نام سے ۱۹۷۲ء میں ممبئی میں ایک متحدہ ملیٹ فارم بنایا جس سے وقتاً فوقتاً قانون سازی کی نوعیت اور اس کے رخ کا بڑھ بڑھ جاتا رہے اور مسلمانوں کی رائے عامہ کو ہی اس کے لئے کھنکھانے کا سامان کیا جاتا رہے۔ تاکہ اچانک ان پر یہ پاکٹی دوسرا مسئلہ شجڑوں نہ مارنے پائے۔ یہ ایک ایسا نام نہاد بورڈ تھا جس کی مثال اپنی وسعت اور عمومیت اور مختلف مکاتب خیال کی نمائندگی کے تحریک خلافت کے بعد نہیں ملتی۔ ۱۹۷۷ء کے بعد اتنے بڑے اجتماعات دیکھنے میں نہیں آئے اس بورڈ کی تشکیل اور اس کے ان شاندار اور بے نظیر جلسوں کا اتنا اثر ضرور ہوا کہ حکومت اور مسلم پرسنل لا میں اصلاح و ترمیم کی آواز بند کرنے والے حضرت کو سہوکار رخ معلوم ہو گیا اور اتنا ثابت ہو گیا کہ مسلمان اس مسئلہ پر صرف فیصلہ منفق ہیں۔ اس لئے دانشمندی حقیقت پسندی اور انتہائی سیاست کا بھی تقاضا ہے کہ اس مسئلہ کو اٹھانے میں احتیاط کی جائے۔

یہ صورت حال قائم تھی اور مسلمان اقلیت اور اس معاشرہ و ماحول کے دیر پاکی سطح ساکن تھی کہ ۲۳ اپریل ۱۹۸۵ء کو سپریم کورٹ نے شاہ بانو کیس میں نفقہ سلفہ کے بارے میں وہ ہنگامہ خیز فیصلہ دیا جس سے ملت اسلامیہ مسلم معاشرہ اور علماء و دانشوروں اور مسلم ماحول میں قانون کے حلقے میں ایک ایسا تلاطم اور طوفانی کیفیت پیدا ہوئی جس کی نظیر اپنی وسعت و عمومیت شدت احساس بلکہ اذیت و کرب کے لحاظ سے عظیم فرقہ وارانہ فسادات بھارتی ریزی اور انسان سوزی کے لرزہ نید واقعات کی موجودگی میں بھی نہیں ملتی۔ اس لئے کہ یہ مسلمانوں کے تہذیبی، معاشرتی ارتداد، شریعت اسلامی سے بغاوت اور اس کے برکات سے محرومی کا پیش خیمہ اور

وَمَنْ لَّمْ يَجِدْ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ
جَوَ كُوِيَ اللَّهُ كَ تَازِل كَ تَ تَوَجَّيَ اَحْكَام كَ
عَم اَلْكَفَرُون ۝ (مائدہ ۵۷)

کی وجہ کا مصداق بنانے والا فتنہ تھا۔ اور اس سے غیر مسلم حج صاحبان یا قرآن و تفسیر فقہ، اصول فقہ اور عربی زبان میں بہارت خصوصی نہ رکھنے والے مسلمان جموں کے لئے قرآنی آیات۔ اس کے الفاظ و اصطلاحات کی دوسری زبانوں کے ترجمہ کی مدد، سکند مہینہ مصلحت، سطحی اور عاجلانہ مطالعہ اور بعض اوقات ترقی پسندی یا بیرونی اثرات و متاثرات سے ناشر کا نتیجہ بھی ہو سکتا ہے۔

من مانی تفسیر اور خواہشمندانه تشریح (WISHPFUL THINKING) کا ارتداد متوقع مل سکتا ہے اور یہ نہ صرف دین و شریعت، مذہبی صحیفوں بلکہ دنیا کے دائمی عالمگیر اصول، اختصاص (SPECIALIZATION) اور علوم و

فنون میں انتہائی کمال تسلیم و احترام کے اس اصول کے خلاف تھا جو ساری علمی، فنی دنیا میں صدیوں سے تسلیم کیا جا رہا ہے اور جس پر زبانی و ادبی، فلسفہ، منطق، سائنس و ٹیکنالوجی، انجینئرنگ و دنیاویات کا نظام چل رہا ہے۔ اس موقع پر ہندوستان کی ملت سدا بہہ نے اپنے دین و شریعت سے وابستگی، اسلام سے وفاداری اور ملی غیرت و خودداری کا ایسا ثبوت دیا جس کی نظیر عرصہ دراز سے ملی و دینی تحریکات کی تاریخ میں دیکھنے میں نہیں آئی۔ ہندوستان کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک عظیم شان جلسے ہوئے جن میں بعض اضلاع اور چھوٹے مقامات میں ایک ایک لاکھ سے زیادہ کا مجمع تھا۔ کلکتہ کے جلسہ عام میں، مارچ ۱۹۰۵ء کو شہید بینارمیدان میں منعقد ہوا انتہائی عظیم اندازہ کے مطابق پانچ لاکھ انسان تھے۔ شمالی ہند سے جنوبی ہند کے آخری سرے، کشمیر کی فلک بوس چوٹی سے جنوب میں کنیا کمار میں تک جلسوں کا ایک طوفان اٹھ اٹھا جس میں بورڈ کے ذمہ دار ترین ارکان اور ملک کے ممتاز ترین علماء بذات خود شریک تھے۔ اس کے علاوہ وزیر ہند، سٹریٹجی اور وزیر قانون کے نام ہزاروں کی تعداد میں احتجاجی تار اور جلسوں کی تیاریاں بھی گئیں۔

اس کے بالمتقابل انگریزی و ہندی پریس نے اس مسئلہ پر ایسی مخالفانہ صف آرائی (OPPOSED TOOTH AND NAIL) کا مظاہرہ کیا جس کی مثال شاید تقسیم ہند اور جداگانہ قومیت کے مسئلہ پر بھی دیکھنے میں نہیں آتی تھی۔ پریس اور فرقہ پرست جماعتوں کی قیادت نے اس مسئلہ میں مسلمانوں کی اس شدت احساس اس فیصلہ کو تبدیل کرنے کی کوشش کی۔ اور ایک جزوی عالمی مسئلہ میں اسلام کے قانون شرعی پر عمل کرنے کی اجازت کو بحال رکھنے کے مطالبہ کو جس سے ایک فرقہ (مسلمانوں) کے ایک محدود طبقہ (خواتین) کی ایک چھوٹی سی تعداد (مطلقہ خواتین) متاثر ہوتی تھی۔ کو اس نقطہ سے دیکھا گیا اس ملک پر کوئی غیر ملکی طاقت حملہ کرنے والی ہے یا کوئی ہمسیت ناک کوہ آتش فشاں پھٹنے والا ہے یا کوئی ملک گیر وبا پھیلنے والی ہے جیسا کہ میں نے اپنے دہلی کے ڈائلاگ اور پریس کانفرنس میں کہا ہے انہوں نے اس بارے میں اصول "احساس تناسب" (SENSE OF PROPORTION) کو بھی بالائے طاق رکھ دیا۔" "جانتے ہیں۔"



افادات: حضرت مولانا سید شمس الحق افغانیؒ

ضبط و ترتیب: سید حبیب اللہ شاہ

فلسفہ حج بیت اللہ شریف

الحمد وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى. اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم
بسم الله الرحمن الرحيم. والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا. (پ)
صدق الله مولانا العظيم وصدق رسولہ النبی اکرم. ونحن على ذمت من الشاكرين.
برادران اسلام! میں حج بیت اللہ کے فلسفہ پر کچھ مختصر تقریر آپ کے سامنے کرتا ہوں جس کے بنیادی اجزاء درج
ذیل ہیں۔

۱۔ انضباط محبت الہیہ ۲۔ تشکیل سیاست اسلامیہ ۳۔ تذکرہ حیات اخرویہ ۴۔ امداد جہاد اسلامی
۱۔ انضباط محبت الہیہ

حج کے فلسفہ میں پہلی چیز انضباط محبت الہی ہے سب سے پہلے دنیا میں محبت ایک ایسی چیز ہے جو حیات
انسانی کا بہترین جزو ہے اس میں حیوان اور انسان دونوں برابر ہیں لیکن انسانی محبت کی ماہرہ الایتناز و درتسہیں ہیں
۱۔ احساسی محبت ۲۔ روحانی محبت۔

احساسی محبت کی تشریح اگر ایک انسان کو کھانے پینے اور جماع سے محبت ہے تو یہ سب احساسی محبت ہے
اور حیوان بھی اس میں شریک ہیں۔ اسے محبت کشفی بھی کہتے ہیں۔

روحانی محبت کی تشریح اس کے مقابلہ میں ایک محبت لطیفہ ہے کہ نامحسوس سے محبت ہو۔ یعنی جس چیز کو آنکھ
نہ دیکھتی ہو۔ اس سے محبت ہو اور یہ روحانی محبت پہلی محبت سے بلند ہے۔

نامحسوس چیز محبوب بن سکتی ہے | ممکن ہے کہ بعض لوگوں کو شک ہو کہ نامحسوس چیز محبوب کیسے بن سکتی ہے
تو اس کی چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ محبوب بننے کے لئے محسوس ہونا کوئی ضروری نہیں۔ خود
نظر نظر نہیں آتی مگر محبوب اتنی ہے کہ اس کی کوئی حد نہیں | آنکھ میں ذرا فرق پڑتا ہے تو ڈاکٹر کے پاس جاتا ہے یہ
خالق کائنات کی قدرت کا ظہور ہے۔

۲۔ دوسرے ہم میں سے ہر ایک کو جان سے محبت ہے اور باقی سب چیزوں سے محبت بواسطہ جان سے کپڑے

اور مکان کی ضرورت اور ان سے محبت صرف جان کی وجہ سے ہے۔ مگر جان یعنی روح نظر نہیں آتی۔

۳۔ علم سے محبت ہے مگر علم نظر نہیں آتا۔ اور علم محسوس بھی نہیں ہوتا۔

مندرجہ بالا تینوں مثالوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نا محسوس چیز محبوب سکتی ہے روحانی محبتوں کا مقام بہت بلند

محبت الہی تمام محبتوں سے بلند ہے | اور ان روحانی محبتوں میں سے بلند تر محبت بلرب العالی ہے۔ اس لئے

شرف انسانی کا تقاضا یہ ہے کہ اس کا محبوب تمام کائنات سے بلند تر ہو اور یہ محبوبیت خالص رب العالی کی ہے۔

تو انسان کو چاہئے کہ وہ اپنی نوا اس سے لگا لے۔

فطری محبت | ہر انسان میں فطری طور پر خدا سے محبت موجود ہے۔ تادمیخ پر غلط فہمی سے معلوم ہوتا ہے

کہ جب سے تادمیخ چل رہا ہے انسان فطرت کسی دور میں بھی محبت الہی سے خالی نہیں۔ مسجدوں، گرجوں اور مندروں

وغیرہ کا وجود اللہ کی محبت کی نشانیوں ہیں۔ یہ تمام عبادت گاہیں اس بات کی نشان دہی کرتی ہیں کہ ہمارے دل میں

کسی نہ کسی صورت میں اللہ کی محبت موجود ہے۔ کسی نے اللہ کی محبت کو صحیح معرفت پائی اور کسی نے غلط۔ جس

نے غلط سمجھا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اصل کا فقدان ہو۔ مثلاً جب ہم بیمار ہوتے ہیں تو علاج ضروری ہے اگر صحیح

ڈاکٹر سے علاج کیا تو تندرست اگر غلط ڈاکٹر سے علاج کیا تو شفا نہ ہوگی۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ تلاش ڈاکٹر وسیل

علاج ہے۔ اسی طرح مذاہب عالم میں کچھ مذاہب غلط ہیں تو یہ اس کی دلیل ہے کہ اصل مذہب دنیا میں موجود ہے

جہاں اللہ نے محبت کا ذکر فرمایا وہاں صرف مومنوں کا ذکر نہیں کیا۔ اللہ انوں کا ذکر فرمایا۔ مگر مومن کا مقام قوی تر

ہے۔ ارشاد خداوندی ہے :-

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَخَفُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنِ يَحْبَبُوا إِلَيْهِمْ كَيْفَ اللَّهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ

حُبًّا لِلَّهِ (حق آیت ۱۶)

ترجمہ :- اور ایسے لوگ بھی ہیں جنہوں نے اللہ کے سوا اور شریک بنا رکھے ہیں جن سے ایسی محبت رکھتے

ہیں جیسی کہ اللہ سے رکھنی چاہئے اور ایمان والوں کو تو اللہ ہی سے زیادہ محبت ہے۔

(ترجمہ از قرآن حضرت مولانا احمد علی صاحب لاہوری ص ۷۷)

مومنوں کی محبت زیادہ ہے یہ استم نفسیہ کا حصہ ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ باقی مذاہب میں بھی

محبت موجود ہے۔ مندرجہ بالا تمام محبت سے معلوم ہوتا ہے کہ فطری جذبہ محبت انسانوں میں موجود ہے۔ اور اس کی

تکمیل ضروری ہے۔

تکمیل محبت کے لئے مناسبیت کی ضرورت ہے | تکمیل محبت کے لئے کچھ مناسبیت ضروری ہے لیکن یہاں تو

مناسبیت بھی نہیں۔ ہم مکانی ہیں وہ مکانی نہیں۔ ہم زمانی ہیں وہ زمانی نہیں۔ ہم جسمانی ہیں وہ جسمانی نہیں۔ بہر حال

منا سببت نہیں تو محلات کیسے ہوگی؟ اس لئے فلسفی نقطہ نظر سے ضرورت پڑی کہ تکمیل محبت کے لئے درمیان میں واسطہ رکھا جائے۔ جو خدا کے جمال کا مظہر ہو۔ اور زمین پر ہونے کی وجہ سے ہم میں محبوب ہو۔ اسلامی توحید کا بلند مقام اس بات کا خواہاں ہے کہ تکمیل محبت فطرت کے لئے جس رابطہ کی ضرورت لازمی پڑی اس کی بتوں سے کوئی مناسبت نہ ہو۔ وہ بہت جن کی پرستش کی جاتی ہے وہ مبصر، کثیف اور رنگ دار چیزیں ہیں۔ ایک طرف تو نظری جذبہ کی تکمیل مقصود تھی۔ دوسری طرف بت پرستی سے تفریق مقصود تھی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے ایک ایسی چیز کا انتخاب کیا کہ اس پر خاص تجلی ہو۔ اور اس کے لئے مخصوص رقبہ متعین ہونا چاہئے۔

کعبۃ اللہ ایک خاص تجلی کا نام ہے | ایشیا، یورپ اور افریقہ کے مرکز میں اللہ تعالیٰ نے چار دیواریوں یعنی جدران کعبہ کے اندر اپنی ہوا کی تجلی کا مرکز قرار دیا۔ دیواریوں اور بچت کو تقدس ضرور حاصل ہو گا لیکن یہ کعبہ نہیں بلکہ کعبہ ان کے اندر جو ہوا ہے وہی ہے۔ اس بات کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ اگر کعبہ کی دیواریں ہوتیں تو کوئی بار دیواریں گری ہیں۔

مثال کے طور پر حضرت عبداللہ بن زبیر نے عمارت بنائی تھی۔ پھر یوسف بن حجاج نے اسے تعمیر کیا لیکن کسی نے یہ اعلان نہیں کیا کہ اب کعبہ گر چکا ہے لہذا نمازیں بند کر دیں۔ اس کی دوسری دلیل یہ ہے کہ کعبہ کے ارد گرد دو پہر ٹھیاں ہیں، کوہ اقبہ میں اور جبل قبیۃ عمان۔ جو بیت اللہ سے بیسیوں فٹ اونچے ہیں۔

مندرجہ بالا دلیل سے واضح ہوتا ہے کہ جدران کعبہ کا نام کعبہ نہیں بلکہ کعبہ اس ہوا کا نام ہے جو جدران سے لے کر اوپر تک ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ آسمان تک تمام تجلی جو کعبہ کی دیواریوں میں ہے وہ سب کعبہ ہے۔ ہوا کو اس لئے متعین کیا کہ تجلی اور متجلی میں مناسبت ہو کیونکہ جس طرح اللہ غیر مبصر ہے اسی طرح ہوا بھی غیر مبصر ہے اور عجیب یہ ہے کہ صنم کی صفات، اربعہ میں سے ایک بھی نہیں ہو میں نہ کثافت ہے نہ رنگ ہے اور یہی وجہ ہے کہ کائنات، عالم نے بہت سی چیزوں کو پوجا۔ لیکن انسانیت کی پوری تاریخ میں ہوا کی پوجا نہیں کی گئی۔ اللہ تعالیٰ نے، ایسی تجلی رکھی جو شہرک سے مبرا ہے۔

خانہ کعبہ کی اولیت | چونکہ اللہ تعالیٰ اول ہے اس لئے اس نے ہوا کو جو اس کی تجلی کا مظہر ہے اسے ہی شہرت اور امت بخشا ہے۔ سند امام احمد رحمۃ اللہ علیہ میں ایک حدیث ہے کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے کعبہ کی تشکیل فرشتوں کے ذریعہ فرمائی۔ خود اللہ تعالیٰ نے قرآن مقدس میں بھی فرمایا ہے۔

اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَّ اَمَامًا (آل عمران ۹۶)

ترجمہ۔ بیشک لوگوں کے واسطے جو سب سے پہلا گھر مقرر ہوا یہی ہے جو مکہ میں برکت والا ہے۔

ترجمہ۔ ان قرآن حضرت مولانا احمد علی لاہوری ص ۹۳

مقصود حج | حج سے مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کی تکمیل ہو۔

اسباق محبت | محبت کے دو سبق ہیں (۱) ترک ماسویٰ المحبوب - ۲۔ طلب المحبوب تکمیل المحبت۔
ان میں سے ایک مثبت اور دوسرا منفی ہے مگر پہلے نفی پھر اثبات۔ اور دیکھو! ایک نبی امیؐ نے بغیر کسی یونیورسٹی کے ہزاروں آدمیوں کو دین سکھایا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ جس کو عرش کی روشنی حاصل ہو اسے فرش کی روشنی کی ضرورت نہیں۔ رمضان شریف کے بعد شوال، ذیقعدہ اور ذوالحج کے دس دن ان کو اشہر حج کہتے ہیں۔ حج صوم کے بعد متصل شروع ہو جاتا ہے۔ تو گویا اتصال ہو گیا۔ روزہ ختم ہونے کے بعد فوراً حج کی تیاری شروع ہو جاتی ہے۔ معلوم ہوا کہ روزہ پہلا سبق ہے۔ یعنی تین چیزیں کھانا، پینا اور جماع محبوبات ثلاثہ کو ترک کر کے محبوبہ اعلیٰ پر قربان کیا جائے۔ اس سے سبق اول ختم ہوا۔ اور شوال میں سبق دوم شروع ہوتا ہے۔ یعنی محبوب کی تلاش میں اس کا نام حج ہے۔ حج کا اللہ کے نزدیک بہت بڑا مقام ہے۔
حج کا مقام | قرآن کریم کی آیت ذیل سے حج کا مقام واضح ہوتا ہے۔

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ لِمَاسٍ حِجُّ الْبَيْتِ (آل عمران ۹۷)

ترجمہ۔ اور لوگوں پر گھر کا حج کرنے کا حق ہے۔ (قرآن مترجم از حضرت مولانا احمد علی صاحب لاہوری ص ۹۲)

پھر آگے ارشاد فرمایا وَ مَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (آل عمران ۹۷)

ترجمہ۔ جو انکار کرے تو پھر اللہ جہاں والوں سے بے پرواہ ہے (ترجمہ حضرت لاہوری)

تو مفسرین نے فرمایا کہ من تم حج کی بجائے من کفر اس لئے فرمایا کہ حج بہت بڑی چیز ہے جو لندن اور واشنگٹن کا حج کرتے ہیں لیکن کعبہ کا حج نہیں کرتے تو اللہ نے فرمایا کہ میرا اس سے کچھ نہیں بگڑتا۔

حدیث نے اس پر مزید روشنی ڈالی ہے، علامہ الوسی نے روح المعانی میں طبرانی سے نقل کیا ہے۔

عن ابی امامۃ عن قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من فات ولم یحج حجۃ الاسلام لم یمنعہ مرض جابس او سلطان جائر او حاجۃ ظاہقہ فلیمت علی ای حالۃ شنا و یہودیاً او نصرانیاً (ج ۱ ص ۱۳)
ترجمہ۔ یعنی جو شخص مر گیا اور اس نے حج فرض ادا نہ کیا اسے کسی بیماری، ظالم بادشاہ یا کسی مجبوری نے بھی نہ روکا تو اسے چاہئے کہ مہلے اوپر جس حالت چاہے یہودی ہو کر یا عیسائی ہو کر۔

اسی طرح روح المعانی میں حضرت یحییٰ بن محمد رضی اللہ عنہ کا اثر منقول ہے

لَقَدْ صُمِّتَ اَنْ بَعَثَ وَ رَجُلَا اِلٰی هٰذِهِ الْاَمْصَارِ فَلَا یَنْظُرَا کُلَّ مَنْ کَانَ لَہُ جَدٌّ فَلَمْ یَحْجَّ

لہ میں نے ارادہ کیا کہ ان شہروں کی طرف چند آدمی روانہ کروں تو وہ (جا کر) دیکھیں ہر شخص کو جس کو جد حج کی طاقت ہے

لیکن وہ حج نہیں کرتے تو اس پر جزیہ نافذ کریں وہ مسلمان نہیں ہیں وہ مسلمان نہیں ہیں۔

فیضروا علیہم الجزیۃ ماہم بمسلمین ماہم بمسلمین (روح المعانی الجزء الرابع ۱۳)
 سبق دوم۔ طلب المحبوب تکمیل المحبت | آدمی جس گروہ کا عمل اختیار کرے اسی گروہ کا لباس پہنتا
 پہا پہننے۔ شریعت نے سب سے پہلے عاشقانہ لباس متعین فرمایا کہ ایک کپڑا نیچے دوسرا اوپر ہو اور سب مسلمان
 عیش ختم ہوتا ہے۔ بیوی سے صحبت ختم۔ تزیین ختم۔ ایک ہنگریز نے کہا کہ ایک خاص قسم کا موسم آتا ہے تو مسلمان
 پاگل ہو جاتے ہیں۔ تو میں نے کہا ہے

زور مرزندگی بے گانہ تر ماد

کسے کو عشق را بگوید جنوں است

ترجمہ۔ راز زندگی سے بیگانہ جو شخص عشق میں مبتلا ہوا ہے (لوگ) دیوانہ کہتے ہیں۔

اس حالت میں اس کا تعیش و تزیین کو ختم کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ایک خدا کا عاشق ہے باقی
 سب کو چھوڑ رکھتا ہے۔ دوسری حکمت یہ ہے کہ اغنیا۔ اور امرا کا لباس چھوڑ کر فقرا کا لباس پہننے تاکہ مساوات
 ہو جائے بقول علامہ غزالی رحمۃ اللہ علیہ یہ کفن کی یاد دہانی ہے۔

افعال حج کا فلسفہ | فعل اول۔ حاضری دربار فعل دوم۔ دوری دربار۔

جب عاشق کی نظر خانہ کعبہ پر پڑتی ہے تو بس چکر ارد گرد شروع کر دیتا ہے۔ تو اس بنا پر سات مرتبہ طواف
 کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اے محبوب! یہ کعبہ تیری تجلی کا مظہر ہے اور میں اس تجلی کا محتاج ہوں۔ اس کے بعد
 دوسری چیر سحر صفا و مروہ ہے جہاں سے کعبہ نظر آتا ہے جب دور ہو جاتا ہے اور صفا پر کھڑے ہو کر
 تلبیہ بھی کہتا ہے اور ایک نظر محبوب کی طرف بھی ڈالتا ہے۔ سعی کرتا ہے مروہ پر چڑھنا اس بات کی دلیل ہے
 کہ ابھی تک دل سیراب نہیں ہوا۔

فصل سوم۔ ذکر المحبوب فی جمع الناس | اللہ تعالیٰ نے دو مجمع بنائے۔ عشاق رب العالمین اس میں اللہ

کا ذکر کرتے ہیں اور ان کی دبی ہوئی روئیں شعلہ لگاتی ہیں محبوبی زندگی انفرادی زندگی میں موثر ہے۔

فصل چہارم۔ محبوب کے مبعوض | چوتھی چیر تکمیل محبت کے لئے یہ ہے کہ محبوب کے مبعوض سے عداوت
 سے عداوت کا مظاہرہ | کا مظاہرہ ہو۔ اور وہ مبعوض شیطان ہے۔ اس بات کی ضرورت تھی کہ ایک

ایسی ہستی کھڑی کی جائے جس سے شیطان کا تصور قائم ہو سکے۔ کیونکہ یہ شیطان بدخبت بھی نامحسوس ہے
 تو اس کے قائم مقام تین چہرات مقرر کئے۔ مسلمانوں کو حکم دیا کہ عداوت شیطان کے پختہ تصور کے ساتھ تینوں کو
 شیطان سمجھ کر ان پر کنکریاں مارو۔ تاکہ تکمیل غبت ہو۔

فصل پنجم۔ فلسفہ قربانی | تمام افعال یعنی طواف، سعی، عرفات، مزدلفہ کے بعد صرف ایک چیز باقی رہ

جاتی ہے کہ اپنی جان خدا کے نام پر دے دے مگر حج تو ایک ایسی چیز ہے جس میں شکار کرنا بھی جائز نہیں۔
تو جان کو کیسے مارے اور قربانی کرے یہ تو خود کشی ہے۔

جہاد اور خود کشی میں فرق | ایک بزرگ کا قول ہے کہ جہاد اور خود کشی میں بڑا فرق ہے۔ خود کشی جہنم میں دھکیلتی ہے اور جہاد جنت میں لے جاتا ہے۔ ہمارا جسم کارخانہ کائنات کی مشین ہے۔ اب اگر اللہ کی امانت والی مشین کو انسان خود توڑ پھوڑ دے تو یہ خود کشی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اسے جرم قرار دیا ہے۔ اگر کسی کارخانہ کی مشین میں خود سرکاری کام ختم ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ یہ جہاد ہے اور باعثِ فضیلت ہے تو اللہ تعالیٰ نے دس تاریخ کو انسانی قربانی کی بجائے جانور کو ذبح کرنے کا حکم دیا۔ اگرچہ قربانی حیوان کی ہے لیکن یہ انسانی قربانی ہی سمجھی جاتی ہے۔ اور یہی فلسفہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے واقعہ میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کا ارادہ کیا۔ مگر دنبہ ذبح ہوا۔ اس میں اشارہ تھا کہ ذبح تو جانور ہوگا مگر قائم مقام انسان کے سمجھا جائے گا۔

حج کا نفسیاتی اثر | نفسیاتی طور پر نفسیات اور اخلاق پر اس کا یہ اثر پڑتا ہے کہ برائیاں ہو رہی ہیں اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ انسان ایک دفعہ برائیوں سے نکل کر نیکیوں کی صحبت میں رہ کر برائیوں کی اصلاح کرے۔
جذبہ سیاحت کی تکمیل | انسان کے قلب میں یہ جذبہ سیاحت موجود ہے۔ اس کو دیا یا نہیں جاسکتا۔ تو اس کو بُرے ماحول سے اچھے ماحول کی طرف پھیر دیا جاتا ہے۔ تاکہ سیاحت کے جذبہ کی تکمیل بھی ہو جائے اور بد عملی اور بری صحبت سے بھی بچ جائے۔

تشکیل سیاست اسلامیہ | سیاست کا لفظ پہلے ابو داؤد میں دیکھا سکرے بعد متفق علیہ حدیث بھی مل گئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ سیاست کا نعرہ لگانے والے اس کی تعریف سے واقف نہیں سیاست پیغمبروں سے متعلق ہے۔

كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُ سُهُمَ الْأَنْبِيَاءِ كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ آخَرُ
چونکہ بنی اسرائیل کی سیاست، سیاست وقتی تھی چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے اَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي !

ترجمہ: میں نبیوں کو ختم کرتے والا ہوں میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔
اس لئے آپ کی سیاست بھی قیامت تک جاری رہے گی۔ اسلامی سیاست بھی مکمل ہے قرآن مقدس میں ہے الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ (مائدہ ۳)

ترجمہ: آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین پورا کر چکا (مترجم مولانا احمد علی لاہوری ص ۱۶) تو دین ہر لحاظ سے

مکمل ہو گا تو سیاست کے لحاظ سے بھی مکمل ہو گا۔

اسلامی سیاست کی تعریف | السیاست هو الحفاظة للحقوق الالهية والحقوق الانسانية
 یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبروں کی سیاست ہے اور علماء و صحابہ کی سیاست بھی یہی ہے۔
موجودہ سیاست کی مثال | اس کے برعکس عام لوگوں کی سیاست کی تعریف یوں ہوگی کہ سیاست نام ہے
 حقوق الہیہ اور حقوق انسانیہ کے تباہ کرنے کا۔ چند حکومتوں کو چھوڑ کر باقی حکومتوں میں انسانی حقوق تو ہیں مگر
 حقوق اللہ کا نام نہیں۔ یہ ایسی بات ہے کہ بادشاہ کے گھوڑے کو کھانا وغیرہ سب کچھ دو مگر بادشاہ کو کچھ نہ دو۔
سیاست کے لئے چند ضروری اشیاء | سیاست کے لئے چند ضروری چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ مثلاً
 ۱۔ مرکز محسوس ۲۔ مقصدیت ۳۔ مساوات ۴۔ مجاہدہ ۵۔ مگر یہاں تو کچھ بھی نہیں۔

کعبۃ اللہ کو مرکز میں بنانے کی ضرورت | جس طرح چنی گھومتی رہتی ہے۔ اور نیچے پاٹ میں ایک سوراخ ہوتا
 ہے وہ ہے مرکز اسے غری میں قطب الرحی کہتے ہیں۔ اسی طرح زمین کے مرکز میں اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو بنایا مخلوق
 خدا اس کے گرد گھومتی ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے سلطان سنجر کو خط لکھا کہ:-

”ملت مرکز محسوس میں جو اہد“ یعنی ملت اسلامیہ کو ایک محسوس مرکز کی ضرورت ہے اللہ تعالیٰ نے خانہ کعبہ
 کو مسلمانوں کے لئے ایک مرکز کعبہ بنایا تاکہ ان کے دل اس کی طرف لگے رہیں۔ اور تمہیں اس میں آنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ
 نے پانچ مرتبہ کعبہ کی طرف مذکر کے نماز پڑھنے کا حکم دیا تاکہ استقبال قبلہ سے معلوم ہو کہ مسلمانوں کا مرکز خانہ کعبہ
 ہے۔ استقبال قبلہ تکمیل محبت الہی کی دلیل ہے۔ خانہ کعبہ مرکز محسوس ہے اور غیر محسوس وہ اللہ ہے اس لئے
 فرمایا: حَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْكُمْ شَرْقًا (یعنی ۱۷۴) ترجمہ: اور جہاں تم ہو اکرو اپنے مونہوں کو اس مسجد
 حرام کی طرف پھیر لیا کرو (مترجم قرآن مولانا احمد علی لاہوری ص ۳۳)

احترام کعبۃ اللہ | حضرت ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتيتكم الخا طط فلا تستقبلوا ولا تستدبروها
 ولكن شرفوا وغربوا متفق عليه (مشکوٰۃ ص ۴)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم پاخانہ کی طرف آؤ تو نہ قبلہ کی طرف کرو اور نہ پیچھے، بلکہ اپنے
 منہ مشرق کی طرف کرو یا مغرب کی طرف۔

ایک اور روایت میں ہے تجاه الكعبة جامع يوم القيامة

مقصدیت | مقصدیت۔ ملت کو وحدت میں بناتی ہے جب کہ اس میں تین باتیں ہوں۔ ۱۔ لا محدودیت۔

۲۔ محبوبیت۔ مادیت نہ ہو۔ لامحدودیت سے مراد یہ ہے کہ اس میں افراد کی کثیر تعداد موجود ہو۔ محبوبیت سے مراد یہ ہے کہ اس مقصد کے لئے سچا عشق پایا جائے۔ مادیت میں نفی اور اثبات ہے۔ ایک کو ملے گی اور دوسرے کو نہ ملے گی۔ محبوبیت ہونی چاہئے۔

مساوات | حج میں تمام اعلیٰ اور ادنیٰ کو ملا دیا جاتا ہے تاکہ معلوم ہو کہ اونٹنی بچ کا تصور ختم ہے۔ احرام کے وقت تمام امیروں اور غریبوں کے ایک جیسے دو کپڑے ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ سال میں ایک دفعہ ضرور مساوات ہونی چاہئے۔ اس کے علاوہ تزیین و تعیش کے سامان بھی بند ہونے چاہئیں۔

تاسیس مرکز نیت | اللہ تعالیٰ نے ایک ایسا انتظام فرمایا کہ بستی کی تنظیم اور مساوات بستی کی مسجد سے ہوگی۔ شہر کی تنظیم و مساوات جامع مسجد سے ہوگی۔ اور علاقائی مساوات عید کے دن ہوگی۔ اور عالمی مساوات حج کے دن ہوگی۔



حضرت مولانا شبیر احمد علی ندوی
ناظم فرقانیہ اکیڈمی ٹرسٹ بنگلور۔ انڈیا

اسلام میں زکوٰۃ کا نظام اور اسلامی اداروں کا اس میں حصہ

کچھ عرصہ پہلے حکومت کرناٹک کی جانب سے ایک ”زکوٰۃ بورڈ“ کے قیام کا اعلان ہوا تاکہ زکوٰۃ کا ایک اجتماعی نظام قائم کیا جاسکے حکومت کے اس اعلان نے دینی حلقوں میں کافی کھلبلی پیدا کر دی۔ مختلف لوگوں نے اس کی مخالفت میں خوب مضامین لکھے۔ واقعہ یہ ہے کہ ایک سیکولر حکومت کی جانب سے اس قسم کا اقدام اگرچہ غلط اور مسلمانوں کے دین میں مداخلت کے برابر محققاً لیکن اگر یہی اقدام ایک اسلامی حکومت یا کسی دینی تنظیم کی جانب سے ہوتا تو اس کا خیر مقدم کیا جاتا کیونکہ اس کا اقدام دین میں بجائے خود مطلوب و مقصود ہے۔ لہذا ہمارے دینی اداروں کو اس سلسلے میں ضرور غور کرنا چاہئے۔

زکوٰۃ کی صحیح حیثیت زکوٰۃ اسلام کا ایک اہم رکن اور عبادت کا ایک حصہ ہے۔ نماز جس طرح حقوق اللہ کی نمائندگی کرتی ہے اسی طرح زکوٰۃ حقوق العباد کا مظہر ہے۔ اور اس کی صحیح ادائیگی اسلامی نظام کی صحت اور اس کی فلاح کا ضامن بن سکتی ہے جس کی وجہ سے کمیونزم اور سوشلزم وغیرہ غلط افکار اور باطل نظامات کی موثر روک تھام میں بھی کافی مدد مل سکتی ہے۔ مگر موجودہ دور میں زکوٰۃ کا صحیح اور اجتماعی نظام نہ ہونے کی وجہ سے بہت سی خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں۔ جس کی وجہ سے اصل مستحق اکثر و بیشتر اس ”خدائی امداد“ سے محروم رہ جاتے ہیں اور اس سے وہ فوائد حاصل نہیں ہو پاتے جو غلط اور گمراہ کن نظاموں کے توڑ کے سلسلے میں واقعہ مطلوب ہیں۔ اس وجہ سے زکوٰۃ کا نظام اجتماعیت کا طالب ہے تاکہ ہر ایک مستحق کو اس کا پورا حق مل جائے۔ اور مسلم معاشرے میں ایسے رخسے پیدا نہ ہوں جس کی وجہ سے اشتراکیت اور دیگر گمراہ کن نظاموں کو اس کے اندر گھسنے کا موقع مل جائے۔ مگر افسوس کہ بد نظمی کے باعث آج کل ایسے حاجت مند جو بظاہر ”سفید پوش“ نظر آتے ہیں۔ زکوٰۃ کے فوائد سے برابر محروم ہو رہے ہیں۔ جب کہ دوسری طرف گداگروں میں روز افزوں اضافہ ہو رہا ہے اگر زکوٰۃ کا اجتماعی نظام قائم ہو جائے تو اس قسم کی خرابیاں دور ہو سکتی ہیں۔ اور تمام حق داروں کو ان کا حق مل سکتا ہے۔

زکوٰۃ کا صحیح طریقہ یہ بات خوب اچھی طرح سمجھ لینی چاہئے کہ آج جس طرح "فقراء اور مساکین" کے نام پر بعض لوگ چند بھکاریوں کو لائے ہیں کھڑا کر کے زکوٰۃ کی رقم تقسیم کرتے ہیں وہ نہایت درجہ گھٹیا طریقہ بلکہ زکوٰۃ کی توہین ہے۔ اس سے صرف گداگروں میں اصفافہ ہو سکتا ہے۔ زکوٰۃ کی ادائیگی کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ مستحق لوگوں کو تلاش کر کے زکوٰۃ ان تک خود پہنچائی جائے۔ جو ان کی عزت نفس کا بھی باعث ہوگی۔ اس سلسلے میں افراط و تفریط یہ ہے کہ لوگ عموماً کسی پھٹے پرانے کپڑے پہنے ہوئے شخص کو غریب اور کسی سفید پوش کو خوشحال سمجھ لیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ ایک غلط معیار ہے کیونکہ حقیقت اس کے برعکس بھی ہو سکتی ہے۔ یعنی یہ کوئی ضروری نہیں ہے کہ بظاہر مفلوک شخص اصلاً فقیر ہو جس طرح یہ بھی کوئی ضروری نہیں ہے کہ اچھے کپڑے پہنا ہوا شخص واقعہً غنی ہی ہو۔

غرض زکوٰۃ کا صحیح مصرف یہ ہے کہ ایسے غریب اور محتاج لوگوں کو تلاش کیا جائے۔ جو کسی وجہ سے معاشی جدوجہد کے میدان میں پیچھے رہ گئے ہوں یا ایسے عیال دار لوگ جن کی آمدنی کم اور اخراجات زیادہ ہونے کی وجہ سے وہ پریشان رہتے ہوں۔ اسی طرح بے روزگار افراد کو تلاش کر کے انہیں روزگار پر لگایا جائے۔ غریب مقرضوں کے قرضے ادا کر کے انہیں راحت پہنچائی جائے۔ تالیف قلب کے لئے نو مسلموں کو نوازا جائے اور انہیں اپنے پیروں پر کھڑے ہونے میں مدد کی جائے۔ جو اپنے معاشرے اور بھائی بندوں کو چھوڑ کر اسلام کی گود میں پہنچ گئے ہوں اور سب سے بڑھ کر اللہ کی راہ میں جہاد کرنے یا اعلائے کلمۃ اللہ کی خاطر جدوجہد کرنے والوں کی مدد کی جائے۔

یہ زکوٰۃ کے چند مصارف ہیں جن کا تذکرہ سورہ توبہ کی آیت ۶۰ میں کیا گیا ہے۔ اس آیت کی ایک مدنی سبیل اللہ، (اللہ کی راہ میں) بھی ہے اس کے معنی اگرچہ عموماً جہاد کے لئے گئے ہیں۔ مگر جہاد کی نوعیت ہر دور میں مختلف ہو سکتی ہے۔ خود ایک حدیث کی رو سے کسی ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہنا سب سے بڑا جہاد قرار دیا گیا ہے۔ غرض اس مد میں آج جس طرح ہمارے عربی و اسلامی مدرسے آسکتے ہیں۔ اسی طرح اس میں وہ اسلامی تنظیمیں اور علمی و ادبی ادارے بھی آسکتے ہیں جو اسلامی افکار و اقدار کی نشر و اشاعت اور باطل نظریات نیز گمراہ کن نظاموں کی بیخ کنی کر کے اسلامی نظام قائم کرنے کی راہ میں عملاً جدوجہد کر رہے ہوں۔ اس موضوع پر تفصیلی بحث آگے آرہی ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ اجتماعی معاملات ہیں جن کی حکمتوں اور مصلحتوں کو انفرادی طور پر ہر شخص سمجھ نہیں سکتا۔ اور پھر انفرادی صوابدید سے یہ تمام مقاصد برآورے کار نہیں آسکتے۔ لہذا ہماری اجتماعی زندگی کا تقاضا ہے کہ ہمارے فریضہ زکوٰۃ کی صحیح تنظیم عمل میں آئے۔ تاکہ افراط و تفریط کے بغیر ہر مستحق ادارے کو اس کا

صحیح حق مل جائے۔ اس وجہ سے زکوٰۃ ایک عبادت ہے۔ اگر یہ کام صحیح بنیادوں پر قائم ہو جائے تو پھر ہماری ملت کی کاپیٹلٹ سکتی ہے۔ اور زکوٰۃ کی قیمتی رقم جو اندھا دھند خرچ کر کے ضائع کی جاتی ہے۔ اس کا تذکرہ ہو سکتا ہے۔ لہذا ہماری ملت کے دردمند اصرار کو اس سلسلے میں صحیح اقدام کرنا چاہئے تاکہ اس کے ذریعہ مفید اور ہمہ گیر نتائج نکل سکیں۔

زکوٰۃ ایک مذہبی فریضہ | جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے کہ زکوٰۃ ایک مذہبی فریضہ (عبادت) اور اسلام کا ایک اہم ترین رکن ہے جو افرادِ ملت کے مکاشف و معادیا دنیا و آخرت کی بھلائی کی خاطر فرض کیا گیا ہے اسلامی نکتہ نظر سے زکوٰۃ کے ذریعہ ایک مسلمان کا تزکیہ ہوتا ہے۔ اور اس کی تطہیر عمل میں آتی ہے۔ (دیکھئے سورہ توبہ آیت ۱۰۱) کیونکہ زکوٰۃ کا نظام اسلامی برادری کی علامت ہے جیسا کہ سورہ توبہ کی آیت ۱۱ کے ذریعہ اس مسئلے پر روشنی پڑتی ہے۔ جس کے مطابق نماز اور زکوٰۃ ادا کرنے والوں کو مسلمانوں کا بھائی کہا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار کرنے والے کو بالا جماع کا فر قرار دیا گیا ہے۔ دیکھئے علامہ یوسف قرضاوی کی کتاب فقہ الزکوٰۃ جلد اول ص ۹۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے جن بندوں کو آسائش دے رکھی ہے ان کے ذریعہ وہ اپنے کمزور بندوں کی خیر گیری کرنا چاہتا ہے۔ تاکہ اس کے ذریعے جہاں ایک طرف مالداروں کے دلوں سے مال کی محبت نائل ہو سکے۔ تو دوسری طرف ناداروں کی دیکھ بھال کے ذریعہ ان کے دلوں میں بہادری اور انسانیت نوازی کے جذبات بھی پرورش پاتے رہیں۔ یہ دراصل حرص و بخل کو روکنے اور سخاوت و دلداری کو پروان چڑھانے کا ایک نسخہ کیمیا ہے۔ اللہ تعالیٰ چونکہ نہایت درجہ رحیم اور مہربان ہے اس لئے وہ اپنے بندوں پر ربوبیت و رحمانیت کا مظاہرہ چاہتا ہے۔ تاکہ اس کے دکھی بندے اس کے لطف و کرم سے محروم نہ رہیں۔ لہذا وہ اس مظاہرے کے لئے اپنے نادار بندوں کو ذریعہ و وسیلہ بنانا چاہتا ہے اس لئے مالداروں کو غریبوں اور مسکینوں کی دلداری میں کسی قسم کا بخل یا تنگ دلی کا اظہار نہیں کرنا چاہئے۔ مال بھی خدا ہی کا دیا ہوا ہے اور اس کو خدا ہی کے بتائے ہوئے طریقے کے مطابق خرچ کرنا ہے۔

زکوٰۃ کا اجتماعی نظام مطلوب ہے | زکوٰۃ کی اہمیت اور فرضیت کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ قرآن مجید میں بے شمار مقامات پر نماز اور زکوٰۃ کا تذکرہ ایک ساتھ آیا ہے۔ اور انداز خطاب بھی اجتماعی نوعیت کا ہے مثلاً:-

”مسلمانو! نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو (بقرہ ۱۱۰)“

اس سے اس حقیقت پر بخوبی روشنی پڑتی ہے کہ زکوٰۃ نماز ہی کی طرح نہ صرف اسلام کا ایک اہم

فرضیہ اور رکن ہے بلکہ وہ نماز ہی کی طرح اجتماعی حیثیت سے بھی مطلوب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اپنے دور میں زکوٰۃ دینے سے انکار کرنے والوں سے جہاد کیا تھا اور اس سلسلے میں کسی بھی قسم کی رو رعایت انکار کرتے ہوئے نہایت موقت اختیار کیا تھا۔ چنانچہ علامہ سید سلیمان ندویؒ نماز اور زکوٰۃ کے اس باہمی ربط و تعلق اور ان کی جماعتی اہمیت پر بحث کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

”نماز جس طرح جماعت اور مسجد کے بغیر بھی انجام پا جاتی ہے لیکن اپنی فرضیت کے بعض مقاصد سے دور ہو جاتی ہے۔ اسی طرح زکوٰۃ بیت المال کی مجتمع صورت کے علاوہ بھی ادا ہو جاتی ہے مگر اس کی فرضیت کے بعض مقاصد فوت ہو جاتے ہیں۔ یہی سبب ہے کہ حضرت ابوبکرؓ کے عہد خلافت میں حسب بعض قبیلوں نے یہ کہا کہ وہ زکوٰۃ بیت المال میں داخل نہ کریں گے، بلکہ بطور خود اس کو صرف کریں گے۔ تو شریعت محمدیؐ کے شناسائے رازان کی اس تجویز کو قبول نہیں کیا اور ہزوران کو بیت المال میں زکوٰۃ داخل کرنے پر مجبور کیا کہ اگر ان کی یہ بات تسلیم کر لی جاتی تو اسلام کی وحدت کا سرشتہ اسی وقت پارہ پارہ اور مسلمانوں کی امامت و جماعت کا نظام درہم برہم ہو جاتا۔“ (سیرت النبی ۵/۱۵۳)

نیز موصوف مزید تحریر کرتے ہیں۔

جب تک مشترک افراد ایک سیرازہ میں نہیں بندھ جاتے حقیقت میں جماعت کا وجود نہیں ہوتا۔ لیکن جماعت کے وجود کے ساتھ ہی افراد کی طرح جماعت کو بھی ضروریات پیش آتی ہیں۔ جماعت کے کمزوروں، معذوروں اور مفلسوں کی مدد، جماعت اور اس کے اصول کی حفاظت کے لئے سرفروشان مجاہدہ کی صورت میں اس کے اخراجات کی کفالت، جماعت کی آمدورفت اور سفر کے وسائل کی ترقی و تعمیر، جماعت کی خاطر جماعت کے مالی نقصان اٹھانے والوں اور مقروضوں کی امداد کرنا۔ جماعت کے ان کارکنوں کو معاوضہ دینا، جو جماعت کی مذہبی، علمی تعلیمی خدمات بجالائیں۔ اور اس رقم کی فراہمی اور نظم و نسق کے فرائض انجام دیں۔ زکوٰۃ اسی نظام جماعت کا سرمایہ دولت ہے۔“ (سیرۃ النبی ج ۵ ص ۱۷۹)

اسی طرح موجودہ دور کے مشہور عرب عالم علامہ یوسف قرضاویؒ نے زکوٰۃ کے موضوع پر ایک مفصل اور معرکہ الآرا کتاب تحریر کی ہے۔ اس میں موصوف نے زکوٰۃ کی اجتماعی حیثیت پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اسلام ایک مکمل اور رہنما پیغام کا حامل ہے۔ وہ عقیدہ و نظام اور اخلاق و قانون کا مجموعہ ہے۔ وہ فرد کی آزادی اور اس کی تحریم کے ساتھ ساتھ معاشرہ کی ترقی اور بھلائی کا بھی علمبردار ہے۔ اور اس چوکھٹے میں زکوٰۃ کا نظام افرادی طور پر نہیں بلکہ حکومت کے فرائض میں داخل ہے۔ کیونکہ زکوٰۃ کا مصرف صرف فقراء اور مساکین ہی کے لئے نہیں بلکہ اس سے مسلمانوں کے مصالح عامہ بھی مقصود ہیں جن کا صحیح اندازہ افراد

نہیں کر سکتے۔ بلکہ اس کا صحیح اندازہ مسلمانوں کی جماعت کے معاملہ فہم لوگ اور اہل شوریٰ ہی کر سکتے ہیں جیسے تالیف قلب، جہاد فی سبیل اللہ کی تیاری اور اشاعت اسلام کے لئے مبلغین کی تیاری وغیرہ امور کے لئے خرچ کرنا۔ (خلاصہ الفقہ الزکوٰۃ ج ۲ ص ۷۵۶)

ان اقتباسات سے ظاہر ہو گیا کہ زکوٰۃ کی اجتماعی حیثیت سے کس قدر اہمیت ہے۔ مگر ہمارے موجودہ طرز عمل نے اس کو ایک ناکارہ اور فربسودہ چیز بنا کر رکھ دیا ہے۔ بغرض اس بحث سے بخوبی واضح ہو گیا کہ افراد ملت اگر فرداً فرداً اپنی ذاتی صوابدید کے مطابق زکوٰۃ کی رقم صرف کرتے ہیں تو اس سے وہ فوائد حاصل نہیں ہو سکتے جو اسلام کی نظر میں مجموعی طور پر مطلوب ہیں۔ لہذا ایک اسلامی حکومت کو یہ حق حاصل رہتا ہے کہ وہ افراد ملت سے زکوٰۃ وصول کر کے مستحق لوگوں میں تقسیم کرنے کے ساتھ ساتھ ملت کے اجتماعی امور اور اجتماعی مفادات کو بھی پیش نظر رکھے۔ اس طرح انفرادی اور اجتماعی دونوں قسم کے فوائد حاصل ہو سکتے ہیں جس کے نتیجے میں اسلامی معاشرہ مضبوط و مستحکم ہو سکتا ہے۔ زکوٰۃ کے اجتماعی نظام کے مطلوب و مقصود ہونے کے بارے میں قرآن مجید کی متعدد آیات رہنمائی کرتی ہیں مثلاً:-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب کرتے ہوئے ارشاد الہی ہے:-

”تم مسلمانوں کے مالوں میں سے زکوٰۃ نکالو“ (توبہ ۱۰۳)

نیز زکوٰۃ کی وصولی کے لئے عاملین یعنی کارکن مقرر کرنے کا بھی حکم دیا گیا ہے۔ جیسا کہ ارشاد باری ہے:-

”اور زکوٰۃ وصول کرنے والوں کا بھی اس میں حق ہے“ (توبہ ۶۰)

ظاہر ہے کہ اس سے اجتماعی نظام کی تاکید نکلتی ہے۔

اس طرح مسلمانوں کے امام یا خلیفہ کو یہ حق حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ اجتماعی طور پر زکوٰۃ وصول کر کے ملت کی بہبودی پر خرچ کرے۔ اب رہا یہ مسئلہ کہ جہاں پر اسلامی حکومت نہ ہو وہاں کیا کیا جائے؟ تو اس کا حل یہ ہے کہ وہاں پر خود مسلمان اپنی تنظیمیں قائم کر کے زکوٰۃ کا اجتماعی نظام جاری کرنے کی کوشش کریں تاکہ ہماری ملت آج جن مشکلات اور ناگفتہ بہ حالات سے دوچار ہے اس سے نجات کا راستہ نکالا جاسکے۔ اور ایسی تنظیمیں اپنے تنظیمی اخراجات کے لئے حسب ضرورت زکوٰۃ کی رقم خود لے سکتی ہیں اور یہ حق انہیں خود قرآن ہی عطا کرتا ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے:-

”وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا“ یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والوں کا بھی اس میں حق ہے (توبہ ۶۰)

اس طرح کتاب الہی میں ہر مسئلے کا حل موجود ہے مگر یہ ہماری غفلت اور کوتاہی ہے کہ ملت کے ایک ضروری اور ناگزیر فریضے کی ادائیگی میں ہم محض چند اندیشوں کی وجہ سے دلچسپی نہیں لے رہے۔ اگر

زکوٰۃ کی صحیح تنظیم قائم ہو جائے تو ہماری ملت کی کایا پلٹ سکتی ہے ائمہ ہمارے سمری مدارس اور اسلامی اداروں کو بھی ان کا پورا پورا حق مل سکتا ہے۔ لہذا اس راہ میں اگر چند شخص اور باہمت لوگ آگے بڑھیں تو یہ کوئی ایسا مشکل کام نہیں ہے جو انجام نہ پاسکے۔

مگر اس سلسلے میں ایک مشکل یہ ہے کہ ہمارے عربی مدرسوں میں یا ہم برادرانہ تعلقات کے بجائے آپس میں رقابت زیادہ پائی جاتی ہے۔ اور ہر ایک یہی چاہتا ہے کہ زکوٰۃ کی زیادہ سے زیادہ رقم اسے ملے ظاہر ہے کہ کسی اجتماعی نظام کے پروان نہ چڑھنے کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے حالانکہ اگر اجتماعی نظام قائم ہو جائے تو پھر ان کا حق انہیں گھر بیٹھے مل سکتا ہے۔ اور اس کے نتیجے میں وہ پوری ایک سوئی کے ساتھ اپنا نظام تعلیم درست کر سکتے ہیں۔ کیونکہ انہیں شہر اور گلی گلی دورے کرنے کی ضرورت نہیں رہے گی بلکہ سچ پوچھتے تو اس کی وجہ سے ایک عظیم تعلیمی انقلاب برپا ہو سکتا ہے۔

کیا اسلامی اداروں اور دینی علوم کی نشر و اشاعت | یہ آج ایک اہم ترین سوال ہے اور بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ بڑے زکوٰۃ کی رقم صرف کی جاسکتی ہے؟ | کہ زکوٰۃ کی رقم گداگروں اور پیشہ ور سمجھکاریوں کو تودی جاسکتی ہے مگر کسی اسلامی ادارے کے کارکن یا دینی و علمی خدمت کرنے والے کو نہیں دی جاسکتی۔ یہ ایک غلط تصور ہے۔ اسی طرح بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ جس ادارے یا مدرسے میں ایسے طلبہ نہ ہوں جن کے ”کھانے پینے“ کا انتظام نہ ہو تو وہاں بھی زکوٰۃ کی رقم نہ دینی چاہئے۔ یہ بھی ایک غلط تصور ہے جو زکوٰۃ کی روح کے سرسے خلاف ہے۔ قرآن حکیم کی رو سے زکوٰۃ کے سب سے زیادہ مستحق وہ علماء یا دینی خدمت گار ہیں جو یکسوئی کے ساتھ خدا کی راہ میں مصروف عمل ہونے کے باعث معاشی جدوجہد میں حصہ لینے کے قابل ہی نہ ہوں۔ جیسا کہ تفصیل آگے آرہی ہے۔ اس لئے وہ محتاج ہونے کی بنا پر اس رقم کے سب سے زیادہ حق دار ہو سکتے ہیں۔ اور یہ بات عقلی اعتبار سے بھی ضروری معلوم ہوتی ہے۔ اگر اس قسم کے دینی خدمت گار زکوٰۃ کے مستحق نہ ہوں تو پھر بھلا اور کون ہوگا؟ اور وہ اپنی ضروریات زندگی کس طرح پوری کر سکیں گے؟ ظاہر ہے کہ جب چند ”ادبہر ادھر کے لوگ“، زکوٰۃ کی ساری رقم سمیٹ کر لے جائیں تو پھر دینی خدمت گاروں کا کیا ہوگا؟

مصارف زکوٰۃ | زکوٰۃ کی رقم کن کن مدوں میں صرف کی جاسکتی ہے؟ تو سورہ توبہ کی آیت ۶۰ کے مطابق اس کے حسب ذیل آٹھ مد قرار دئے گئے ہیں۔

۱۔ فقر کے لئے۔ اور فقراء سے مراد وہ محتاج ہیں جن کے پاس مقوڑی سی غذا یا ضرورت سے کم اشیاء ہوں یعنی جن کی آمدنی ان کی ضروریات کے لئے ناکافی ہو۔

- ۲۔ مساکین کے لئے۔ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے پاس کچھ بھی نہ ہو یعنی بے کس و بے سہارا۔
- ۳۔ عاملین زکوٰۃ کے لئے۔ یعنی وہ لوگ جو زکوٰۃ وصول کرنے والے ہوں اس مد کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کی رقم میں رکھ چھوڑا ہے اور جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے یہ شق زکوٰۃ کے اجتماعی نظام کی طالب ہے۔ ظاہر ہے کہ زکوٰۃ کی وصولی کے لئے مستقل کارکنوں کا قیام جماعتی زندگی کا متقاضی ہے۔
- ۴۔ جن لوگوں کی دلجوئی مقصود ہو یہ مد خاص کر نو مسلموں سے متعلق ہے۔ اور یہ منسوخ نہیں ہے بلکہ موجودہ دور میں اس کی اہمیت بڑھ گئی ہے۔

۵۔ غلاموں کو آزاد کرانے کے لئے موجودہ دور میں اس کا رواج نہ ہونے کی وجہ سے اب یہ ایک "مغفوطہ" شمار کی جاسکتی ہے۔ یعنی جب کوئی ایسا دور آئے جس میں پھر سے غلامی کا رواج ہو جائے۔ تو ایسے موقع پر انسداد غلامی کے لئے اس مد کو پھر سے کام میں لانا جاسکتا ہے۔

- ۶۔ قرضداروں کے لئے۔ یعنی وہ لوگ جو کسی گھائے یا خسارے کی وجہ سے قرض کے بوجھ تلے دبے ہوئے ہوں۔
- ۷۔ اللہ کی راہ میں۔ اور یہی شق اس وقت زیر بحث ہے۔ اور اس پر تفصیلی بحث آگے آرہی ہے۔
- ۸۔ مسافروں کے لئے۔ یہ شق بھی آج کل تقریباً معطل ہو کر رہ گئی ہے۔

اب ملاحظہ ہو وہ آیت کریمہ جس میں ان تمام مدوں (مصارف) کا ذکر کیا گیا ہے۔

إِنَّكَ الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرْمَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ط وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

زکوٰۃ محتاجوں، مفلسوں اور اس کی وصولی کرنے والوں کا حق ہے۔ اور جن کی دلجوئی کرنی ہے۔ غلاموں کو آزاد کرانے کے لئے۔ قرض داروں کے لئے۔ اللہ کی راہ میں اور مسافر کے لئے۔ یہ اللہ کی طرف سے فریضہ ہے اور اللہ خوب جاننے والا اور حکمت والا ہے۔ (توبہ ۶۰)

ملت کی بہبودی کا وسیع منصوبہ | غور کیجئے ان آٹھ مدوں میں کتنی جامعیت ہے۔ اور اسلام ملت کی بہبودی کے لئے کس قدر وسیع منصوبہ رکھتا ہے۔ مگر ہم نے اپنی ناواقفیت کی بنا پر زکوٰۃ کا ایک نہایت درجہ تنگ اور محدود دائرہ بنالیا ہے۔ جس کی وجہ سے علماء اور خادمانِ ملت کو اکثر و بیشتر ذلیل ہونا پڑتا ہے اور بعض اوقات عزت نفس کا سودا بھی کرنا پڑتا ہے۔ نتیجہ یہ کہ غیور اور خوددار قسم کے لوگ اکثر و بیشتر اس خدائی امداد سے محروم ہی رہ جاتے ہیں جب کہ پیشہ ور قسم کے گداگروں کی خوب بن جاتی ہے۔ یہ صورت حال نہایت درجہ افسوسناک ہے۔ اور جتنی جلد ہو سکے اس کا خاتمہ ہونا چاہئے۔

واضح رہے کہ ان آٹھ مدوں میں سے کوئی بھی مد منسوخ نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں فرض قرار دیا ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے۔

» فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ «، یہ اللہ کی طرف سے ایک فریضہ ہے۔
 ہاں البتہ کسی دور ضرورت اور مصاحت کی بنا پر کوئی مد معطل ہو سکتی ہے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور میں "تالیف قلوب" کو معطل کر دیا تھا، مگر وہ منسوخ نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ کے مقرر کردہ فرائض کو کوئی بھی منسوخ نہیں کر سکتا۔

فی سبیل اللہ سے مراد کیا ہے؟ اوپر زکوٰۃ کے جو آٹھ مصارف گنائے گئے ہیں ان میں سے ساتواں مصرف فی سبیل اللہ ہے۔ یعنی اللہ کے راستے میں خرچ کرنا۔ اور اللہ کے راستے سے کیا مراد ہے؟ تو اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ بعض فقہاء نے اس سے جہاد مراد لیا ہے۔ اور بعض کے نزدیک تمام امور خیر مراد ہیں (دیکھئے تفسیر کبیر ۱۶/۱۳ طبع جدید)

اور یہ اختلاف خود فقہ حنفی میں بھی موجود ہے چنانچہ فقہ حنفی کی مستند ترین کتاب درختار اور اس کی شرح رد المحتار یعنی فتاویٰ شامیہ کی رو سے فی سبیل اللہ کی حسب ذیل چار صورتیں (اختلاف اقوال کے مطابق) ہو سکتی ہیں۔

- ۱۔ بچھڑے ہوئے غازی (امام ابو یوسف کے نزدیک)
 - ۲۔ بچھڑے ہوئے حاجی (امام محمد کے نزدیک)
 - ۳۔ طالب علم و فتاویٰ ظہیریہ کے مطابق
 - ۴۔ تمام امور خیر (بدائع الصنائع مولفہ امام کاسانی کے مطابق)
- اور ان چاروں صورتوں میں زکوٰۃ لینے والے شخص کا محتاج یعنی ضرورت مند ہونا شرط ہے۔ (فتاویٰ شامیہ ج ۲ ص ۶۶)
 اس کا حاصل یہ ہوا کہ اللہ کی راہ میں کام کرنے والا کوئی بھی شخص زکوٰۃ کی رقم لے سکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ ضرورت مند ہو۔ اس اعتبار سے زکوٰۃ کا مستحق بننے کے لئے دو شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے۔

۱۔ وہ اللہ کی راہ میں کام کرنے والا ہو۔

۲۔ اور وہ ضرورت مند ہو۔

چنانچہ علامہ ابن نجیم حنفی تحریر کرتے ہیں کہ "تمام صورتوں میں فقر و احتیاج ضروری ہے" (بجہ الرائق ۲/۲۶۰)
 یہ سلسلہ فقہ حنفی کے مطابق ہے جس میں فی سبیل اللہ کے تحت زکوٰۃ لینے والے کے لئے محتاج ہونا ضروری ہے جب کہ دوسرے فقہاء کے نزدیک یہ شرط غیر ضروری ہے۔ کیونکہ اس سے نص قرآنی پر زیا دتی لازم آتی ہے۔

تفصیل کے لئے دیکھئے علامہ یوسف قرضاوی کی کتاب "فقہ الزکوٰۃ"

چنانچہ مشہور المحدث عالم نواب صدیق حسن خان اپنی کتاب "الرد فتنۃ النذیۃ" میں تحریر کرتے ہیں کہ:-
 "سبیل اللہ" سے مراد اللہ کی طرف پہنچانے والے راستے ہیں اور جہاد اگرچہ سب سے بڑا راستہ ہے لیکن اس مصرف کے ساتھ مخصوص ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ ہر اس چیز میں صرف ہو سکتی ہے جو خدا کی طرف جائے۔ یہ آیت کے لغوی معنی ہیں اور جہاں نص شرعی نہ ہو وہاں پر لغوی معنی سے واقفیت ضروری ہو جاتی ہے پھر آپ مزید تحریر کرتے ہیں کہ:-

فی سبیل اللہ میں ان علماء پر خروج کرنا بھی ہو سکتا ہے جو مسلمانوں کے مصالح دینیہ میں لگے ہوئے ہیں۔
 اس لئے کہ اللہ کے مال میں ان کا بھی حصہ ہو گا۔ خواہ وہ مالدار ہوں یا نادار، بلکہ ان پر خرچ کرنا بہت ہی ضروری ہے اس لئے کہ علماء انبیاء کے وارث اور دین کے حامل ہیں جن کے ذریعہ اسلام اور شریعت مصطفوی کی حفاظت ہوتی ہے بحوالہ فقہ الزکوٰۃ ۲/۶۴۴، ۶۴۸

اس اعتبار سے فی سبیل اللہ ایک وسیع اصطلاح ہے جس میں دین اسلام کی خدمت اور اس کا دفاع کرنے والے سبھی شریک ہو سکتے ہیں۔ جن کا کوئی دوسرا ذریعہ معاش نہ ہو۔ بلکہ انہوں نے اپنے آپ کو خدمت دین کے لئے ہر طرح سے وقف کر رکھا ہو۔ اور ایسے "دینی خدمت گاروں" کو خود قرآن مجید نے استحقاق کے اعتبار سے پہلے نمبر پر رکھا ہے چنانچہ علامہ سید سلیمان ندوی قرآن مجید کی ایک آیت سے استدلال کرتے ہوئے تحریر کرتے ہیں:-
 فقر میں ان خود دار اور مستغنیوں کو شرفاً کو ترجیح دی ہے جو دین اور مسلمانوں کے کسی کام میں مصروف ہونے کی وجہ سے نوکری یا بیوپار نہیں کر سکتے، اور حاجت مند ہونے کے باوجود کسی کے آگے ہاتھ نہیں پھیلاتے اور اپنی آبر و اور خود داری کو ہر حال میں قائم رکھتے ہیں۔ چنانچہ فرمایا:-

يُفْقَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْبًا فِي
 الْاَنْزِبِ يَحْتَسِبُهُمُ الْبَاهِلُ اَغْنِيَاءُ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيَاهُمْ
 لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ اِلْحَافًا

ان مفلسوں کو دینا ہے جو اللہ کی راہ میں گھرے ہوئے ہیں اور زمین میں (روزمی حاصل کرنے کے لئے) چل پھر نہیں سکتے۔ نادانقت ان کے نہ مانگنے کی وجہ سے ان کو بے احتیاج سمجھتے ہیں۔ تم ان کو ان کے چہرے سے پہچان سکتے ہو کہ وہ حاجت مند ہیں۔ وہ لوگوں سے پوچھ کر نہیں مانگتے۔

(بقرہ ۲۷۳ - سیرۃ النبی ۵/۱۷۲)

اللہ کی راہ میں گھرے ہوئے لوگ کون ہیں؟ اس اعتبار سے اللہ کی راہ میں گھرے ہوئے ہونے کا صاف

مطلب یہ ہوا کہ اس سے مراد اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کرنے والے ہیں اور مختلف تفسیروں سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی اپنی تفسیر میں متعدد روایات مذکورہ بالا آیت کریمہ لَانْفُقِرُوا الْمَذِينِ اُحْصُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ کی تفسیر میں اس معنی کی نقل کی ہیں کہ اس سے مراد اصحاب صفہ اور خاص کہ فقراء نے مہاجرین میں جو اپنا سب کچھ چھوڑ چھاڑ کر مدینہ منورہ آگئے تھے۔ اور دین کی خدمت میں لگ گئے تھے۔ اور اس بنا پر وہ کوئی کسب معاش یا تجارت وغیرہ نہیں کر سکتے تھے۔ اور مدینہ منورہ میں ان کا کوئی گھر بار تھا اور نہ رشتہ داری تھی۔ بلکہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت کے مطابق ان میں سے ستر آدمیوں کے پاس تو ایک چادر بھی نہ تھی (خلاصہ از تفسیر درمنثور ۱/ ۳۵۸)

اگرچہ بعض روایات میں آتا ہے کہ اس سے مراد مجاہدین ہیں۔ مگر امام قرطبی نے تصریح کی ہے کہ یہاں پر مراد (اصلاً) فقراء مہاجرین ہیں اور یہ آیت بعد میں شامل ہونے والے فقراء صفہ کے لئے بھی عام ہے اور اس میں فقراء مہاجرین کی تخصیص اس بنا پر ہے کہ اس آیت کے نزول کے وقت سوائے ان کے اور کوئی موجود نہ تھا اور وہ اصحاب صفہ تھے جو تعداد میں چار سو کے قریب تھے۔ (تفسیر قرطبی ۱/ ۳۴۰)

نیز امام رازی تحریر فرماتے ہیں کہ یہ آیت فقراء مہاجرین کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ جو چار سو کے قریب تھے۔ اور وہ اصحاب صفہ تھے جن کا مدینہ میں نہ گھر بار تھا اور نہ رشتہ داریاں۔ وہ قرآن کی تعلیم حاصل کرتے اور روزہ رکھتے تھے اور یہی لوگ ہر غزوہ میں جنگ کے لئے نکلتے تھے۔ (تفسیر کبیر ۷/ ۷۹)

اس طرح یہ سند صاف ہو جاتا ہے کہ ان کی دوہری حیثیت تھی وہ طالب علم بھی تھے اور غازی بھی۔ لیکن مجموعی اعتبار سے وہ طالب علم اور دینی خدمت گار ہی تھے۔ جو اللہ کے راستے میں گھرے ہوئے تھے اور اس اعتبار سے وہ ہر قسم کی "دینی خدمت" کے لئے ہمیشہ تیار رہتے تھے۔

اس لحاظ سے قیامت تک جو بھی لوگ دین کی خدمت میں گھرے ہوئے ہیں وہ اس آیت کریمہ کے تحت آ سکتے ہیں۔ چنانچہ مولانا اشرف علی تھانوی اس آیت کی تفسیر میں تحریر کرتے ہیں کہ "ہمارے ملک میں اس آیت کے مصداق سب سے زیادہ وہ حضرات ہیں جو علوم دینیہ کی اشاعت میں مشغول ہیں"

اور مذکورہ بالا آیت کا ترجمہ اور اس کی شرح اس طرح کی ہے۔

"اصل حق ان حاجت مندوں کا ہے جو مقید ہو گئے ہوں اللہ کی راہ (یعنی دین کی خدمت) میں (اور اس خدمت دین میں مقید اور مشغول رہنے سے) وہ لوگ (طلب معاش کے لئے) کہیں ملک میں چلنے پھرنے کا (ناواقف) امکان نہیں رکھتے۔ (اور) ناواقف ان کو تو نگر خیال کرتا ہے۔ ان کے سوال سے بچنے کے سبب سے (البتہ) تم ان لوگوں کو ان کے طرز ہیئت سے پہچان سکتے ہو۔ کیونکہ فقر و فاقہ سے چہرہ اور بدن میں یک گوشت نہض محال ضرور ہے"

جانا ہے اور یوں وہ لوگوں سے لپٹ کر مانگتے نہیں پھرتے جس سے کوئی ان کو حاجت مند سمجھے یعنی مانگتے ہی نہیں اکثر جو لوگ مانگتے ہیں وہ لپٹ کر ہی مانگتے ہیں، اور ان لوگوں کی خدمت کرنے کو تم جو مال خرچ کرو گے بیشک حق تعالیٰ کو اس کی خوب اطلاع ہے۔ (تفسیر بیان القرآن ۱/۱۶۴)

مولانا مفتی محمد شفیع نے بھی اس کی تائید کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے کہ "فقراء سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو دینی مشغولیت کی وجہ سے دوسرا کوئی کام نہیں کر سکتے (تفسیر معارف القرآن ۱/۶۴۲)

اور علامہ سید سلیمان ندوی سیرۃ النبی میں ایک دوسری جگہ تحریر کرتے ہیں۔

"فقراء اور مساکین میں وہ تمام اہل حاجت داخل ہیں جو اپنی محنت و کوشش سے اپنی روزی کمانے کی صلاحیت نہیں رکھتے جیسے بوڑھے، بیمار، اندھے، لولے، لنگڑے، مفلوج، کوڑھی یا وہ محنت کر سکتے ہیں لیکن موجودہ حالت میں دین و ملت کی کسی ایسی ضروری خدمت میں مصروف ہیں کہ وہ اپنی روزی کمانے کی فرصت نہیں پاتے۔ جیسے مبلغین مذہبی معلمین، باغی طالب علم وغیرہ جو

لِلْفُقَرَاءِ الْمَذِينِ اُحْصُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْاَرْضِ۔

ہیں اسی طرح داخل ہیں جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں اصحاب صفہ داخل تھے۔ اور وہ کم نصیب بھی داخل ہیں جو اپنی پوری محنت اور کوشش کے باوجود اپنی روزی کا سامان پیدا کرنے سے اب تک قاصر رہے ہیں اور فاقہ کرتے ہیں۔ (سیرۃ النبی ج ۵ ص ۵۵، ۵۶، ۵۷)

دینی خدمت گار زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہیں | بعض مصارف زکوٰۃ کے مطابق فقراء و مساکین میں اگرچہ ہر قسم کے مفلس اور حاجت مند داخل ہو سکتے ہیں۔ مگر قرآن کی تخصیص (للفقراء الذین احصوا فی سبیل اللہ) کے مطابق فقراء میں ترجیح دینی خدمت گاروں کو دینی چاہئے۔ اس کا صاف مطلب یہ ہوا کہ زکوٰۃ کی مدد اور عطا کے مطابق مفلسوں اور محتاجوں میں سب سے پہلا نمبر "دینی خدمت گاروں" کا ہے۔ اور امام رازی نے بھی یہی بات بیان کی ہے۔ (دیکھئے تفسیر کبیر ۴/۷۹)

اور یہ بات عقل اعتبار سے بھی بہت ضروری ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسے دو محتاجوں جن میں ایک صرف اپنے لئے کام کرتا ہے اور دوسرا ملت کے لئے کام کرتا ہے۔ مال زکوٰۃ کا زیادہ مستحق (یعنی پہلے نمبر پر) وہی ہو سکتا ہے جو ملت کے لئے کام کر رہا ہو۔ کیونکہ وہ ملت کو نفع پہنچا رہا ہے۔ بالفاظ دیگر ایک "عالم فقیر" کو ایک جاہل فقیر پر ترجیح دینی چاہئے۔ (دیکھئے عین الہدایہ ۱/۸۲۲)

مگر یہ عجیب بات ہے کہ لوگ عموماً کسی بھکاری کو تو زکوٰۃ کا مستحق سمجھ لیتے ہیں مگر کسی سفید پوش "مفلوک" الحال شخص کو مستحق زکوٰۃ تصور کرنے کے لئے آسانی سے تیار نہیں ہوتے حالانکہ اوپر جو آیت نقل کی

کسی ہے۔ اس کے ذریعہ بخوبی معلوم ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید کی نظر میں اصل مفلس کون ہے اور اس کی خصوصیات کیا ہیں؟ واضح رہے کہ لفظ فقیر اور مسکین کا عربی میں وہ مفہوم نہیں ہے جو اردو زبان میں چل پڑا ہے۔ ہمارے عرف میں تو فقیر اسے کہتے ہیں جو کسی فٹ پاتھ پر بیٹھا بھیک مانگ رہا ہو۔ یا گھر گھر گھوم پھر کر خیرات جمع کر رہا ہو۔ جب کہ عربی میں فقیر اسے کہتے ہیں جو تھوڑی سی غذا کا مالک ہو *مَنْ لَا مِلْكَ إِلَّا أَقْدَ الْقَوْتِ* اور اس اعتبار سے اس کا بھکاری ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ اس طرح ایک شخص کوئی کام دھندہ والا ہوتے ہوئے بھی "فقیر" کہلا سکتا ہے اور مذکورہ بالا آیت کی رو سے فقیر صحیح معنی میں وہ ہے جو قلت غذا یا ناکافی ضروریات کے باوجود اپنی عزت و آبرو اور خودداری کو ہاتھ سے جانے نہ دے۔ اور در بدر بھیک مانگتا تو دھندہ کنار کسی سے لپٹ کر یا اصرار کے ساتھ سوال بھی نہ کرے۔ اور اس قرآنی تعلیم کی شرح حدیث رسول میں اس طرح آئی ہے۔

"مسکین وہ نہیں ہے جس کو ایک یا دو لقمے در بدر پھیرا کرتے ہیں۔ صحابہ نے پوچھا کہ پھر مسکین کون ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ جو حاجت مند تو ہے مگر اس کا (بظاہر) پتہ نہیں چلتا۔ اور وہ کسی سے کچھ نہیں مانگتا۔"
(صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ ۴/۹۹)

اسی طرح ایک دوسری حدیث میں مذکور ہے۔ "مسکین وہ ہے جو سوال کرنے سے کتر آتا ہو۔ پھر آپ نے فرمایا۔ اگر تمہارا جی چاہے تو یہ آیت پڑھ لو۔ "ترجمہ۔ وہ لوگوں سے لپٹ کر نہیں مانگتے۔" (صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ ج ۲ ص ۱۹)

علم دین کی رسوائی | ان حدیث سے یہ تعلیم ملتی ہے کہ کوئی شخص حاجت مند ہونے کے باوجود لوگوں کے سامنے دست سوال دراز نہ کرے اس کا لازمی تقاضا ہے کہ ملت کے ذمہ دار لوگ "فقرار اور مساکین" کو تلاش کر کے ان کی ضروریات خود ان کا سامان پہنچائیں۔ ظاہر ہے کہ یہ بات اجتماعی نظام کی طالب ہے اور اجتماعیت کے بغیر یہ کام انجام نہیں پاسکتا۔ اور اس کے بغیر علماء اور دینی خدمت گاروں کی خودداری بحال نہیں ہو سکتی مگر واقعہ یہ ہے کہ آج سماج اور دینی خدمت گار اپنی خودداری کو تیاگ کر کے دست سوال دراز کرنے پر مجبور کر دیئے گئے ہیں۔ کیونکہ اب یہ زندگی اور مورت کا سوال بن گیا ہے اس کے بغیر دینی مدرسوں اور اداروں کا چلنا سخت دشوار ہو گیا ہے اور بعض مقامات پر انہیں ذلیل بھی ہونا پڑتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس طریقہ کار میں نہ صرف علمائے دین کی رسوائی ہے بلکہ خود علم دین کی بھی اہانت ہے۔ اور بعض غلط مسائل کے رواج پا جانے کی وجہ سے مختلف جیلے بہانے بھی کرنے پڑتے ہیں۔ اور بعض لوگوں کو جھوٹ بولنے پر بھی مجبور ہونا پڑتا ہے۔ انا للہ

وانا الیہ راجعون

واضح رہے کہ زکوٰۃ کوئی بھیک کی چیز نہیں بلکہ خداوند کریم کی جانب سے عائد کردہ ایک فریضہ

اور دینی خدمت گاروں کا ایک شرعی حق ہے۔ اور یہ حق انہیں بغیر دست سوال کے ملنا چاہئے۔ ورنہ دینی خدمت کے میدان میں کوئی انقلاب نہیں آسکتا۔ کیونکہ باصلاحیت لوگ اس "خاندان" میں قدم رکھنے کے بجائے اپنے لئے کوئی دوسرا میدان منتخب کر لیتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ دینی خدمت کے میدان میں نتائج تقریباً صفر ہو کر رہ گئے ہیں۔ بلکہ اب تو نتائج کی کسی کو پروا بھی نہیں رہی۔

بعض خرابیاں اور ان کی اصلاح | جیسا کہ مصارف زکوٰۃ کی تفصیل سے واضح ہو گیا نظام زکوٰۃ کے ذریعہ اسلامی معاشرے کی مکمل فلاح و بہبود مقصود ہے اور یہ ایک مکمل فلاحی پروگرام اور اسلامی معاشیات کا ایک اہم ترین ستون ہے مگر آج جو رواج عام ہو گیا ہے اس کی رو سے زکوٰۃ یا تو کسی بھکاری کو دی جاتی ہے یا پھر ایسے مدرسے کو جس میں "کھانے والے" طلباء موجود ہوں اور عام طور پر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اس کے بغیر زکوٰۃ ادا ہی نہیں ہو سکتی۔ اور اس میں مدرسے والوں کی کوتاہیاں بھی شامل ہیں جنہوں نے غرض اپنے مفاد کی خاطر عوام کے ذہنوں میں یہ غلط تصور پھیل دیا ہے۔ اور اس کے نتیجے میں بعض مکتب چلانے والوں کو جھوٹ بولنا پڑتا ہے کہ ہمارے یہاں کھانے والے طلبہ موجود ہیں کیونکہ اس کے بغیر انہیں چندہ یا زکوٰۃ نہیں ملتی۔ حالانکہ یہ نہ کوئی شرط ہے اور نہ اس قسم کا جھوٹ بولنے کی کوئی ضرورت۔ زکوٰۃ کی رقم صرف "کھانے پینے" یا صرف طالب علم ہی کے لئے مخصوص نہیں ہے۔ جیسا کہ اوپر قرآنی آیت کی تفسیر میں اہل علم کی رائیں بیان کی جا چکی ہیں۔ بلکہ اس سے طالب علموں سمیت سائنس دان، معاشین اور ہر قسم کے دینی خدمت گار بھی مستفید ہو سکتے ہیں۔

معلوم نہیں کہ یہ مسئلہ کہاں سے نکلا گیا ہے جو عوام کے ذہنوں میں پوری طرح چپک گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ بھی علما ہی کی کوتاہی ہے۔ جو غرض اپنے مفاد کے لئے عوام کو صحیح مسائل سے آگاہ نہیں کرتے گویا کہ حالات سے سمجھنے نے طوعاً و کرہاً ایک طرح سے سمجھوتہ کر لیا ہے۔ لیکن اگر نظام زکوٰۃ کو متحرک بنانا اور اس کی ہر کمزوری سے مسلم معاشرے کو مالا مال کرنا ہو تو اس قسم کے غلط تصورات کا خاتمہ ضروری ہے۔

اور پھر فقہ حنفی میں "تملیک" (زکوٰۃ کی رقم کا کسی کو مالک بنانے) کی جو شرط ہے اسے پوری کرنے کے لئے عربی مدارس کے ذمہ داروں کو "عجیب و غریب" جیلوں سے کام لینا پڑتا ہے۔ کیونکہ کھانے والے طلبہ کے نام پر صرف زکوٰۃ وصول کر لینا بھی کافی نہیں ہوتا۔ اور اس اعتبار سے یہ پوری کارروائی ایک گورکھ دھندہ بن کر رہ گئی ہے اس سے تو یہ بہتر ہے کہ تملیک کی شرط کو غیر ضروری قرار دے کر سیدھے طریقے سے اس سے جملہ کارہ حاصل کر لیا جائے۔ مگر سوال یہ ہے کہ یہ اصلاحی قدم کون اٹھائے گا؟

واضح رہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے فقہ حنفی میں تملیک کی جو شرط پائی جاتی ہے وہ کوئی "نص" نہیں بلکہ صرف ایک فہم و قیاس ہے چنانچہ علامہ یوسف قرضاوی نے اس مسئلے پر بحث کرتے ہوئے اس کو غیر ضروری

بتایا ہے۔ موصوف تحریر کرتے ہیں کہ وہ مسافر جہنہیں قرآن میں "فی" کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے ان میں تمبیک کی شرط ضروری نہیں ہے۔ اسی بنا پر کچھ فقہاء نے غلاموں کی آزادی اور میت کے قرض کی ادائیگی زکوٰۃ کی رقم سے جائز سمجھی ہے جس میں ظاہر ہے کہ تمبیک نہیں پائی جاتی۔ پھر یہ کہ اولوالا مر کو دینے سے تمبیک کی شرط تو پوری ہو ہی جاتی ہے اور یہ ضروری نہیں ہے کہ صاحب زکوٰۃ رقم کو فقیر ہی کے ہاتھ میں دے۔ اس لئے اگر امام یا اس کے نائب نے زکوٰۃ کی رقم لے لی تو اسے ان مصارف میں صرف کرنے کا حق حاصل ہوگا (فقہ الزکوٰۃ ۶۵۱/۲)

اس طرح بعض مسائل پر نظر ثانی کر کے اصلاحی قدم اٹھانا نہایت ضروری ہے۔ اور اس اقدام سے بہت ساری خرابیوں کا خاتمہ ہو سکتا ہے۔ اس سلسلے میں ہمارے علماء کو چند بے بنیاد اندیشوں کے تحت نئے فیصلوں سے گھبرانا نہیں چاہئے۔ کیونکہ علماء کا کام تو اصلاح ملت اور اصلاح معاشرہ ہے اور پھر "فقہ اسلامی" کوئی جامد شے یا "پتھر کی لکیر" نہیں ہے۔ بلکہ اس کو زمانے کی کروٹوں کے ساتھ متحرک اور فعال ہونا چاہئے۔ لہذا علماء کو چاہئے کہ موجودہ خرابیوں کو دور کرنے کی غرض سے فتاویٰ میں اصلاح کریں اور قرآن و حدیث کی صحیح روح پیش نظر رکھتے ہوئے نئے فیصلے کریں جس کے باعث امت مسلمہ چین اور سکون کا سانس لے سکے۔

تقریباً دس سال پہلے کی بات ہے کہ راقم سطور دارالعلوم دیوبند میں مولانا مفتی محمد ظیف الدین صاحب سے ملاقات کے موقع پر ان کی خدمت میں فرقانیہ اکیڈمی کا ایک کتابچہ "زکوٰۃ کا ایک مصرف فی سبیل اللہ" پیش کرتے ہوئے اس پر موصوف کی رائے طلب کی تھی۔ تو موصوف نے اس موقع پر اعتراض کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ ہاں اب فتوے کو بدلنے کی ضرورت ہے۔ لہذا یہ ہماری ملت کے لئے ایک لمحہ فکریہ ہے اور امید ہے کہ ہمارے مفتی صاحبان اس سلسلے میں اپنی ذمہ داریوں کو ادا کرتے ہوئے دور اندیشی کا ثبوت دیں گے۔

اسلامی خدمت گارڈ | الغرض اوپر جو کچھ عرض کیا گیا ہے وہ اس مسئلے کی تحقیق میں تھا کہ زکوٰۃ کے مصرف کی دوہری حیثیت کے مطابق اصل "فقراء" کون ہیں؟ یعنی وہ مفلس و محتاج جو زکوٰۃ کے سب سے زیادہ حقدار ہوں۔ اس کے علاوہ خود فی سبیل اللہ کی مد میں بھی ایسے لوگ شامل ہو سکتے ہیں جو دینی خدمت میں مشغول ہوں۔ چنانچہ کچھ صفحات میں درمختار اور فتاویٰ شامیہ کے حوالے سے تفصیل گورچکی ہے۔ اور اس اعتبار سے "دینی خدمت گار" گویا کہ دونوں طرح سے مستحق زکوٰۃ قرار پاتے ہیں اور دونوں اعتبار سے ان کا استحقاق ثابت ہوتا ہے یعنی ایک تو "فقیر" و مفلس و ضرورت مند، ہونے کی حقیقت سے اور دوسرے "اللہ کی راہ میں" نام نے جانے کی حیثیت سے۔ گویا کہ یہ تاکید مزید ہے۔ مگر اس کے باوجود ایسے لوگ آج اکثر و بیشتر عروم دکھائی دیتے ہیں تو اس کی وجہ ہماری ناواقفیت ہے۔ اور اس میں اہل علم کے تساہل کو بھی بہت کافی دخل ہے۔

نئے مانڈے کی صورت | یہ بات خوب اچھی طرح یاد رکھنی چاہئے کہ ایک طالب علم جو کسی اسلامی

مدرسے میں دینی تعلیم حاصل کر رہا ہے۔ اور ایک عالم جو کسی اسلامی ادارے میں دینی علوم کی تحقیق و تفتیش اور ان کی نشر و اشاعت کر رہا ہے۔ یا تعلیم و تدریس کے فرائض انجام دے رہا ہے۔ دونوں ایک ہی عمل میں مصروف ہیں۔ پہلا شخص اگر دینی علوم کی تحصیل کر رہا ہے تو دوسرا دینی علوم کو پھیلا رہا ہے۔ لہذا اگر پہلا شخص محتاج ہونے کی بنا پر زکوٰۃ کی رقم لے سکتا ہے تو دوسرا شخص بھی اسی علت کی بنا پر بدرجہ اولیٰ اس کا مستحق بن سکتا ہے۔ لہذا عقلی اعتبار سے ان دونوں میں کسی قسم کی تفریق نہیں کی جاسکتی بلکہ اس لحاظ سے عربی مدارس کے طلبہ اور اسلامی اداروں کے علماء و فضلاء اور کارکنان ایک ہی صف میں شامل ہیں اور ان سب کو زکوٰۃ کی رقم دی جاسکتی ہے لہذا ان میں سے کسی ایک طبقہ کو نوازنے ہوئے کسی دوسرے طبقے کو محروم رکھنا بڑی کوتاہی ہے جس کی وجہ سے دینی خدمت گاروں کی دل شکنی ہوگی۔ اور اس کے نتیجے میں ظاہر ہے کہ دین اسلام کا نقصان ہو سکتا ہے۔

ہمارے علماء کو یاد رکھنا چاہیے کہ اس صورت میں خود ان کا فائدہ ہے۔ کیونکہ اس طرح طلبہ کے ساتھ وہ خود بھی مستحق زکوٰۃ بن سکتے ہیں۔ اور سب سے بڑی بات یہ کہ بعض پیچیدہ مسائل اور گورکھ دھندوں سے بھی نجات پاسکتے ہیں جن کی طرف اوپر اشارہ کیا جا چکا ہے۔ بشرطیکہ ان گذارشات کی روشنی میں اپنے فتاویٰ میں غلطی سے تبدیلی کر لیں۔ اور ان گذارشات کا اصل مقصد بھی یہی ہے۔

جہاد علمی و قلمی بھی ہو سکتا ہے | اس موقع پر یہ حقیقت بھی ملحوظ رہنی چاہئے کہ فی سبیل اللہ سے مراد لازمی طور پر جہاد نہیں ہے جیسا کہ اوپر مذکور سورہ بقرہ کی آیت ۲۱۷ کی تفسیر سے بخوبی ظاہر ہو گیا ہے لیکن اگر بالفرض اس سے جہاد ہی مراد لیا جائے تو یہ کوئی ضروری ہے کہ اس سے مراد جسمانی جہاد یعنی جنگ و جدل ہی ہو بلکہ جہاد کی اور بھی کئی شکلیں ہو سکتی ہیں۔ اور ان میں سے ایک شکل علمی و قلمی جہاد بھی ہے۔ جیسا کہ خود قرآن مجید کا ارشاد ہے۔

فَجَاهِدُوهُمْ بِدِينِكُمْ

اور تم قرآن کے ذریعہ کافروں سے جہاد کرو (فرقان ۵۲)

اور جہاد قلمی یعنی وعظ و نصیحت کے طور پر بھی ہو سکتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهُمْ

اے نبی تم کافروں اور منافقوں سے جہاد کرو اور ان کے ساتھ سختی سے پیش آؤ (توبہ ۳۷)

پہلی آیت سے صاف ظاہر ہے کہ سب سے بڑا جہاد تو قرآن ہی کے ذریعہ کرنا ہے۔ یعنی قرآنی حقائق و سادت کے ذریعہ باطل قوتوں کا مقابلہ زور شور سے کرنا ہے۔ یہی اصل جہاد ہے۔ اور دوسری آیت میں سادہ جہاد کا حکم دیا گیا ہے۔ چنانچہ مفتی محمد شفیع صاحب تحریر فرماتے ہیں۔ "منافقین سے جہاد کا مطلب

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعامل سے یہ ثابت ہوا کہ ان کے ساتھ جہاد سے مراد زبانی جہاد ہے کہ ان کو اسلام کی حقیقت سمجھنے کی دعوت دیں تاکہ وہ اپنے دعوائے اسلام میں مخلص ہو جائیں (تفسیر معارف القرآن ۴/۷۲۲) لہذا جہاد کا مطلب لازمی طور پر تلوار اٹھانا نہیں ہے بلکہ سب سے پہلا نمبر لسانی اور علمی و قلمی جہاد ہے۔ اور جہاد یا السیف کا نمبر سب سے آخر میں آتا ہے۔ جب کہ اولین مراحل ناکام ہو جائیں۔ دعوت اسلامی میں یہ ترتیب ہمیشہ ملحوظ رکھی گئی ہے۔ اور بعض حدیثوں کے مطابق ظالم سلطان کے سامنے حق بات کہنا افضل ترین جہاد قرار دیا گیا ہے۔ (ترمذی کتاب الفتن ۲/۱۳۳۰)

اس کا مطلب ہے کہ حق بات کی ترویج و اشاعت مقدم ہے۔ کیونکہ اتمام حجت کے لئے سب سے پہلے حق بات پہنچانا ضروری ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جصاص لازمی حنفی علمی جہاد کو اصل قرار دیتے ہیں چنانچہ اس سوال کے جواب میں کہ آیا نفس و مال کا جہاد افضل ہے یا علم کا جہاد؟ فرماتے ہیں کہ علم کا جہاد افضل ہے اور نفس کا جہاد فرع ہے لہذا اصل فرع سے افضل ہے۔ (احکام القرآن ج ۳ ص ۱۱۹) ظاہر کہ جانی و مالی جہاد کے لئے علم ہی بنیاد بنتا ہے۔ اور علمی و فکری اعتبار سے وہی اس کے لئے لازم ہووارکتا ہے۔ چنانچہ کوئی بھی معرکہ سر کرنے یا ملک و ولایت کے بچاؤ اور دفاع کے لئے سب سے علمی اعتبار سے جدوجہد کر کے میدان ہموار کرنا پڑتا ہے۔ گویا کہ ملت کو ”حرکت“ میں لانا علم کا کام ہے۔ اور اس اعتبار سے علم ہی اصل ہے اور علمی جہاد ہی نمبر پہلا ہونا چاہئے۔

موجودہ دور کا سب سے بڑا جہاد اس اعتبار سے فی سبیل اللہ ہے اگر جہاد ہی مراد لیا جائے تو اس میں علمی و قلمی جہاد باسانی شامل ہو سکتا ہے اور اس میں تاویل کرنے یا فی سبیل اللہ کے مفہوم میں وسعت پیدا کرنے کی ضرورت بھی باقی نہیں رہ جاتی۔ اور اس اعتبار سے موجودہ دو کا بڑا جہاد اتحاد و لادینیت ہی کی طرف سے ہے۔ لہذا آج جو علمی وراثتی ادارے اتحاد و لادینیت اور باطل تحریکوں کے خلاف صف آرا ہیں وہ ارشاد الہی (فرقان ۵۲) کے مطابق وقت کے سب سے بڑے جہاد میں مشغول ہیں۔ لہذا ضروری ہے کہ زکوٰۃ کی قیمتی رقم سے ایسے اسلامی اداروں اور تنظیموں کے بازو مضبوط کئے جائیں تاکہ وہ بے فکری اور بے جگہی کے ساتھ اپنے فرائض ادا کر سکیں۔

عصر حاضر کے متعدد علما نے بھی اس کی تائید کی ہے اور ”فی سبیل اللہ“ کے سلسلے میں تقریباً یہی رائے پیش کی ہے چنانچہ زکوٰۃ کے فلسفے اور اس کے مصارف پر موجودہ دور میں سب سے زیادہ تفصیلی بحث ڈاکٹر علامہ یوسف قرضاوی نے کی ہے جنہوں نے ”فقہ الزکوٰۃ“ کے نام سے ایک تحقیقی اور گراں قدر کتاب دو ضخیم جلدوں میں تحریر کی ہے۔ اور بقول مولانا سید ابوالحسن ندوی زکوٰۃ کے موضوع پر دنیا کی کسی بھی

زبان میں اس سے زیادہ جامع اور مبسوط کتاب موجود نہیں ہے۔ اس قابل قدر کتاب میں مصنف نے فقہائے کرام کی تمام آراء اور ان کے اختلافات کو جمع کر کے ان پر تفصیلی بحث کی ہے اور پوری اسلامی فقہ کو کھنڈ کال کر متعلقہ مسائل کے ہر پہلو پر عالمانہ اور مجتہدانہ حیثیت سے نظر ڈالی ہے اور بہت سے نئے مسائل کا استنباط کیا ہے۔ موصوف کا مطالعہ بہت وسیع و عمیق ہے۔ اور ان کی رائیں چچی تلی معلوم ہوتی ہیں۔

معرض انہوں نے "فی سبیل اللہ" کے مصنف پر تفصیلی بحث کے بعد لکھا ہے کہ اسلامی نظام برپا کرنے کے لئے جدوجہد کرنا بھی جہاد فی سبیل اللہ میں داخل ہے۔ پھر وہ "عصر حاضر میں اسلامی جہاد کی مختلف شکلیں"، کے عنوان کے تحت مزید تحریر کرتے ہیں کہ اسلامی جہاد صرف جنگ کرنے کا نام نہیں بلکہ اس کی اور بھی شکلیں ہو سکتی ہیں۔ مثلاً دعوتی اور شاعتی مراکز کا قیام، مسلم نوجوانوں کے لئے تربیت گاہیں، داعیان اسلام کی تیاری اور خالص اسلامی لٹریچر کی ترویج و اشاعت وغیرہ جن سے گمراہ کن تحریکوں کا سد باب ہو سکے۔

خلاصہ از فقہ الزکوٰۃ ۲/ ۹۶۶ - ۹۶۹

ایک اور مصری عالم سید سابق نے اپنی گراں قدر کتاب "فقہ السنہ" میں لکھا ہے کہ:-
 "ہمارے زمانے میں فی سبیل اللہ کی مد میں سب سے اہم داعیان اسلام کی تیاری اور انہیں غیر مسلم ممالک کو مبعوث کرنے پر صرف کرنا ہے۔ جس طرح کہ غیر مسلم (خصوصاً مشنریاں) اپنے دین کی نشر و اشاعت پر صرف کرتے ہیں۔ اس طرح اس میں اسلامی مدارس کے معلمین کا نفقہ بھی شامل ہے۔ جب تک کہ وہ اپنے شرعی وظائف ادا کرتے ہیں اور ان کا کوئی دوسرا معاشی ذریعہ نہ ہو۔" خلاصہ از فقہ السنہ (۱/ ۳۹۴)
 اور سچھے صفحات میں سورہ بقرہ کی آیت ۳، ۴ کی تفسیر میں امام قرطبی، امام رازی، مولانا اشرف علی تھانوی مفتی محمد شفیع اور مولانا سید سلیمان ندوی کی رائیں نقل کی جا چکی ہیں جس میں "فی سبیل اللہ کے الفاظ صراحت کے ساتھ مذکور ہیں۔

اگرچہ یہ مد "فقرار" سے متعلق ہے مگر اس کا تعلق جہاد سے کم اور علم سے زیادہ ہے۔ لیکن یہ تعلق خواہ جہاد سے ہو یا علم سے۔ مذکورہ بالا مباحث کی رو سے ہر حال اس میں علماء اور دینی خدمت کار خصوصیت کے ساتھ شریک ہو سکتے ہیں۔ اس طرح ہر اعتبار سے دینی خدمت گاروں کا حق ثابت اور مقدم نظر آتا ہے لیکن مجموعی اعتبار سے میرے نزدیک سورہ بقرہ کی آیت سے افراد کا حق اور سورہ توبہ کی آیت سے زیادہ تہاداروں اور جماعتوں کا حق ثابت ہوتا ہے۔

خلاصہ بحث | خلاصہ بحث یہ کہ آج اتحاد و لادینیت کا دور دورہ ہے اور موجودہ دور میں اتحادی تحریکوں اور نظاموں نے نوجوانوں کو فتنوں میں مبتلا کر کے اسے گمراہی کے راستے پر ڈال دیا ہے لہذا موجودہ اتحادی علوم اور دینی

تحریکوں کا مقابلہ اور ان کی بیخ کنی کے لئے علمی اور دعوتی مرکزوں کا قیام اور مسلم نوجوان کی خصوصی تربیت نہایت ضروری ہے۔ اسی طرح ایسے علمی و تحقیقی اداروں کی بھی سخت ضرورت ہے۔ جو فکری و نظریاتی اعتبار سے اسلام کو ایک بہتر نظام اور بہتر مذہب ثابت کر کے اسلامی نشاۃ ثانیہ کی راہیں ہموار کر سکیں۔ موجودہ اتحاد و ولائیت کے دور میں ایک فکری و ثقافتی معرکہ سر کرنا اپنی اہمیت و اوقاتیت کے لحاظ سے کسی بھی طرح ایک نوجوی و مسلم کی جہاد سے کم نہیں ہوا۔ بلکہ بعض اعتبارات سے بہتر ہے۔ مگر آج کتنے ہی علمی و ادبی ادارے ایسے ہیں جو مالی و ملکی دہونے کی وجہ سے کس پیرسی کے عالم سے گزر رہے ہیں۔ اگر زکوٰۃ کی رقم سے ان کی اعانت کی جائے تو کامیاب ہو سکتی ہے۔ اور زیادہ بہتر نتائج نکل سکتے ہیں۔ فکر و نظر کا یہ معرکہ موجودہ دور کا سب سے بڑا جہاد ہے۔

موضوع اس اعتبار سے موجودہ دور میں زکوٰۃ کی رقم حسب ذیل امور میں خصوصیت کے ساتھ صرف کی جاسکتی ہے۔

- ۱۔ غریب اور نادار طبقہ کے لئے تعلیمی و ظالمت۔
- ۲۔ علوم اسلامیہ کی تحقیق و تصنیف کے لئے وظائف۔
- ۳۔ دینی علوم کی نشر و اشاعت کے لئے سرمایہ کی فراہمی۔
- ۴۔ داعیان اسلام کی تیاری کے لئے امداد۔
- ۵۔ اسلامی اداروں کے کارکنوں کی امداد جن کا کوئی دوسرا ذریعہ معاش نہ ہو۔
- ۶۔ علمی و دعوتی مرکزوں کا قیام اور مسلم نوجوانوں کی تربیت۔
- ۷۔ دینی و اخلاقی تعلیم کو عام کرنے کے لئے خصوصی مدرسوں کا قیام۔
- ۸۔ اسلامی افکار و نظریات اور اسلامی لٹریچر کی ترویج و اشاعت، جن کے ذریعہ گمراہ کن تحریکوں کا سد باب کرنے اور اسلامی نظام کو عملاً برپا کرنے میں مدد مل سکے اس کا نام "اعلائے کلمۃ اللہ" ہے اور یہ موجودہ دور کا سب سے بڑا جہاد ہے۔

ان کے علاوہ اور بھی شکلیں ہو سکتی ہیں جن میں زکوٰۃ کی رقم خرچ کی جاسکتی ہے۔ اسلام میں زکوٰۃ کی حیثیت ایک انقلابی عنصر کی سی ہے۔ مگر ہماری کوتاہی نے اس کو ایک مردہ اور بے جان سی چیز بنا کر رکھ دیا ہے۔ اگر زکوٰۃ کا نظام صحیح معنی میں جاری ہو جائے تو اس سے ملت کے تن مردہ میں نئی جان پڑ سکتی ہے۔ کیونکہ شیخ ابو نفوت پنہاں ہے جو مردوں کی سبھا ثابت ہو سکتی ہے۔ اور اس میں سبھی کی کار آمد اجتماعیت میں پوشیدہ ہے۔ ہذا ارادہ ملت سے گزرتا ہے کہ وہ ان اہم ملی مسائل پر سنجیدگی کے ساتھ غور کر کے مشکلات کا حل نکالیں تاکہ یہ بہتر نتائج برآمد ہو سکیں :

ہر محفل کا مہربانِ خصوصی روح افزا

تقریب کی نوعیت پر منحصر نہیں۔ کوئی موقع ہو کیسی ہی محفل ہو،
ضیافت اور مہمان نوازی کے لیے روح افزا پیش پیش۔

فرحت، تازگی اور توانائی کے لیے بے مثال
رنگ، خوشبو، ذائقے، تاثیر اور معیار میں لازوال۔



ہم خدمتِ خلق کرتے ہیں

روح پاکستان۔ روح افزا
راحت جان۔ روح افزا

خدمتِ خلق روحِ اخلاق ہے

فی سسی پی ایک کامیاب بین الاقوامی رابطہ



ہماری ضمانت

- بروقت ترسیل
- بہترین خدمات
- مناسب قیمتیں
- معیاری کوالٹی کنٹرول

ٹریڈنگ کارپوریشن آف پاکستان لمیٹڈ

پریس ہوسٹ ہاؤس، آن آئی چند بچر روڈ، کراچی، پاکستان

ٹیلیفون: ۱۹-۵۱۵۰۲۱ (۵ لائنیں) ٹیلیگرم: TRACOPK ٹیکس: TCP PK 2784



مولانا عبد القیوم سقانی

حدیث سے استناد کے معاملہ میں امام اعظم ابو حنیفہ کا مسک

حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے استناد کے معاملہ میں امام اعظم کا جو مسک تھا اسے انہوں نے خود

ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔

”مجھے جب کوئی حکم خدا کی کتاب میں مل جاتا ہے تو میں اسی کو تمام لیتا ہوں اور جب اس میں نہیں ملتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کے ان صحیح آثار کو لیتا ہوں جو ثقہ لوگوں کے ہاں ثقہ لوگوں کے واسطے سے معروف ہیں۔ پھر جب نہ کتاب اللہ میں حکم ملتا ہے نہ سنت رسول اللہ میں تو میں اصحاب رسول کے قول (یعنی ان کے اجماع) کی پیروی کرتا ہوں اور ان کے اختلاف کی صورت میں جس صحابی کا قول چاہتا ہوں قبول کرتا ہوں اور جس کا چاہتا ہوں چھوڑ دیتا ہوں۔ مگر ان سب کے اقوال سے باہر جا کر کسی کا قول نہیں لیتا۔ اور جب معاملہ ابراہیم، شعیب، ابن سیرین، حسن، عطاء، سعید بن المسیب (اور ان کے علاوہ کچھ اور اصحاب بھی گئے) تک پہنچے تو فرمایا۔

فقوم اجتهدوا فاجتهدوا كما

اجتهدوا لہ

اور بعض روایات میں الفاظ قدرے مختلف نقل ہوئے ہیں۔

ما جاء عن غيرهم فهم

رجال و نحن رجال

اور جب غیر صحابہ سے کوئی قول آئے تو وہ بھی ہماری طرح کے انسان ہیں (یعنی جس طرح انہیں اجتہاد کا حق ہے ہمیں بھی ہے۔

و اذا جاءنا عن التابعين :

راحناهم له

وما جاءنا عن غيرهم اخذنا

وتوكلنا له

ما جاءنا عن الصحابة فعلی الناس

والعين وما جاءنا عن التابعين فهم

رجال و نحن رجال له

اور جب ہمارے پاس تابعین کے اقوال آتے ہیں
تو ہم ان سے غلطی مزاحمت کرتے ہیں
غیر صحابہ کے اقوال کو لیتے بھی ہیں اور چھوڑتے
بھی ہیں۔

جو چیز ہمارے پاس صحابہ سے پہنچتی ہے تو اس کو
ہم سرانگہوں پر رکھتے ہیں اور جو تابعین سے آتی
ہے سو وہ بھی عام انسان ہیں اور ہم بھی۔

امام اعظم ابو حنیفہ کے سامنے ایک مرتبہ ان پر یہ الزام لگایا گیا کہ وہ قیاس کو نص پر ترجیح دیتے ہیں اس پر

انہوں نے فرمایا۔

”خدا کی قسم! اس شخص نے جھوٹ کہا اور ہم پر اقرار باندھا جس نے کہا کہ ہم قیاس کو نص پر ترجیح دیتے ہیں

بھلا نص کے بعد بھی قیاس کی کوئی حاجت رہتی ہے۔“

خلیفہ ابو جعفر منصور نے ایک مرتبہ امام صاحب کو لکھا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ قیاس کو حدیث پر مقدم رکھتے

ہیں جواب میں انہوں نے لکھا۔

امیر المؤمنین! جو بات آپ تک پہنچی ہے وہ صحیح نہیں ہے میں سب سے پہلے کتاب اللہ پر عمل کرتا ہوں پھر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر۔ پھر حضرت ابو جبر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم

کے فیصلوں پر۔ پھر باقی صحابہ کرام کے فیصلوں پر۔ البتہ جب صحابہ میں اختلاف ہو تو قیاس کرتا ہوں

علامہ ابن حزم تو یہاں تک رقمطراز ہیں کہ۔

”تمام اصحاب ابی حنیفہ اس بات پر متفق ہیں کہ ابو حنیفہ کا مذہب یہ تھا کہ ضعیف حدیث بھی اگر مل جائے تو

اس کے مقابلے میں قیاس اور رائے کو چھوڑ دیا جائے۔“

لہ الانتقاء ص ۱۴۲ و الجواب المفید ج ۲ ص ۲۶۹ لہ ذیل الجواب ج ۲ ص ۴۳ لہ مفتاح السعادة ج ۲ ص ۶

لہ کتاب المیزان للشعرانی ج ۱ ص ۶۱ لہ کتاب المیزان ج ۱ ص ۶۲ لہ ذہبی نے ابو حنیفہ کے مناقب ص ۲

پر لکھا ہے کہ ”واضح رہے ضعیف حدیث سے مراد جھوٹی حدیث نہیں ہے اس جگہ ضعیف سے مراد وہ حدیث ہے جس

کی سند قوی نہ ہو مگر جس سے یہ گمان کیا جاسکے کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہوگا لہ کتاب المیزان



حقانیہ سے ازہر تک

شہاب الدین ابوالعباس الشاذلی کی مسجد کے سامنے چند قدم کے فاصلہ پر "ابوعبداللہ شیخ ابوہمیری" کی آخری آرام گاہ ہے۔ بعض تذکرہ نگاروں نے آپ کی آخری آرام گاہ قاہرہ کے قریب "عائزۃ الشافعی" لکھا ہے۔ لیکن متقانی لوگوں سے معلوم ہوا کہ مرحوم کی وفات کے بعد آپ کو یہاں دفن کیا گیا ہے۔ قبر کے سامنے مصری و سنیوں کے مطابق ایک مسجد واقع ہے جس کے بڑے دروازے پر لکھا ہوا تھا۔

"مسجد عارف باللہ سیدی ابوہمیری" دروازہ سے داخل ہو کر دائیں جانب چھ مربع میٹر کے ایک مستطیل کمرے میں یہ قبر واقع ہے۔ ارد گرد دیواروں پر "قصیدہ بردہ" کے چند اشعار نمایاں خط میں نظر آ رہے تھے جس کی ابتدا اس شعر سے ہوتی ہے۔

جَاءَتْ لِدَعْوَةِ الْأَشْجَارِ سَاجِدَةً

تُكْبِتُ إِلَيْهِ عَلَى سَاقٍ بِلَا قَدَمٍ

ترجمہ: آپ کے بلائے پر درخت اپنی شاخیں جھکائے ہوئے مثل سجدہ کرنے والے کے ایسے حال میں حاضر ہوئے کہ وہ اپنے تنوں پر بلا قدم چلتے تھے۔

مسجد کے اندر ایک قاری خوش آواز سے قرآن سنارہم تھا۔ ارد گرد دیواروں سے ٹیک لگائے چند بوڑھے اور جوان مصری ہمارے حجوم رہے تھے۔ دور کھات پڑھنے کے بعد مسجد کے ایک ذمہ دار شخص سے ملے جس نے ہمیں کافی مفید باتیں بتائیں۔

ابوہمیری کا تعارف | آپ کا نام محمد بن سعید کنیت ابو عبداللہ اور لقب شرف الدین ہے۔ آبائی وطن ابوہمیر کی نسبت کی وجہ سے "ابوہمیری" مشہور ہوئے۔ اسلامی دنیا میں آپ ایک صوفی اور بزرگ کی حیثیت سے متعارف ہیں۔ ملک کے محاذ سے شافعی المذہب ہونے کے علاوہ سلسلہ بیعت میں آپ کا تعلق سلسلہ "شافعیہ" سے ہے۔ آپ کی پیدائش یکم شوال ۶۰۸ھ مطابق ۱۲ مارچ ۱۲۱۲ء بروز بدھ کوئی آپ کے والد مرحوم بھی وقت کے عظیم صوفی تھے عقیدت کی بنا پر آپ نے اس نوحہ نو و سعید و مسعود بیٹے کا نام "محمد" رکھا۔ اس سے

معلوم ہوتا ہے کہ مشن رسولؐ کی یہ سعادت آپ کو ورثہ میں ملی۔ آپ کے خاندان کے قلب و دماغ پر تدین اور عقیدت رسولؐ چھائی ہوئی تھی۔

تعلیم و تربیت | مروجہ دستور کے مطابق آپ کی تعلیم کی ابتداء آبائی گاؤں "ابوصیر" سے ہوئی حفظ قرآن سے، فراغت کے بعد مروجہ علوم کے لئے آپ نے راہ سفر اختیار کیا۔ چنانچہ قاہرہ کے ایک مدرسہ میں داخل ہوئے۔ صرف و نحو، فقہ اسلامی اور سیرت سے آپ کو خصوصی شغف رہا۔ غور و غور کی بنا پر تکمیل کے بغیر تربیت و افلاس کی وجہ سے آپ کسب معاش کی طرف متوجہ ہوئے۔ فن خطاطی سے آپ واقف تھے اس لئے اسی پیشہ کو اختیار کرنا پڑا۔ لیکن سائنس و سائنس دانوں کی ذمہ داری سے ہمہ گیر ہونے کے لئے حفظ قرآن کرتے رہے، انقلابات زمانہ کی وجہ سے کچھ مدت کے لئے سرکاری ملازمت بھی اختیار کی۔

شعر و شاعری | ان تمام باتوں کے باوجود شعر و شاعری سے فطری تعلق رہا۔ چنانچہ شاعرانہ رنگ آپ کے مزاج پر غالب تھا۔ وقت کا اکثر حصہ شعر و شاعری میں گزارتے رہے۔ اس وقت ماحول سے عبور ہو کر آپ کو بھی عام شعرا جیسا رویہ کفایتا۔ وقت اور حالات کو دیکھ کر کسی کو اورچ شریا پر پہنچانا اور کسی کو سخت الٹی تھک کرانا نہ ورنہ کا ایک معمول تھا۔ خلفا اور امرا سے تعلق استوار ہونے تک شعر و شاعری کر کے کافی انعامات اور تحائف وصول کرتے رہے۔ اچانک طبیعت میں انقلاب آیا۔ عام شعرا کے مقابلہ آمیز اور کذب بیانی کی شاعری سے تائب ہوئے جس کا محرک اور داعی ان کا ایک خواب بیان کیا جاتا ہے جس میں آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی۔ اس خواب نے آپ کی کایا پٹ دی۔ چنانچہ شعر گوئی جگہ آپ نے نعت گوئی اختیار کی۔ مجاز و استعارات سے آپ کو حقیقت شناسائی مل گئی۔

اس دور کے مشہور قصائد میں سے آپ کے "ذخائر المعاد"، "قصیدہ لایبہ"، "قصیدہ دالبہ"، "تقدیس الحرم" اور "قصیدہ جائیہ بتائے جاتے ہیں۔ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ محبوب رسولؐ کا یہ جذبہ قوی سے قوی تر ہوتا گیا۔ چنانچہ ۶۵ھ میں پہلی بار آپ کو زیارت حرمین کی سعادت نصیب ہوئی۔ جس کے لئے مدتوں سے بے تاب تھے۔ سعادت حرمین کے بعد آپ ہمہ وقت اور ہمہ تن مدح رسولؐ کی طرف متوجہ ہوئے۔ ایام سابقہ پر ندامت اور تاسف سے رو کر رسول اللہ کی مدح سے قضا بجا لاتے رہے جیسا کہ فرماتے ہیں۔

خَدَمْتُهُ بِمَدِيحٍ اسْتَقِيلَ بِهِ

ذُنُوبُ عَمْرِى مَضَى فِي الشُّعْرِ وَالْخُدَامِ

ترجمہ۔ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح و نعت خدمت کی۔ میں اس کے ذریعہ سے اس عمر کے گناہوں کو معافی چاہتا ہوں۔ جو شعر گوئی اور ارباب دنیا کی خدمت میں اور مدح و ثنا میں گزاری

أَطْعَمْتُ غِيَّ الصَّبَا فِي الْحَالِيَيْنِ وَهَذَا
حَصَلَتْ الْأَعْلَى الْأَثَامُ وَالْأَسَدُ م

ترجمہ۔ شعر و شاعری اور امر کی اس خدمت گزاری میں، میں نے جوانی و یوانی کی گمراہی کی فرماں برداری کی ہے۔
میں سے مجھے گناہوں۔ معاہدہ اور شہر مسباری کے سوا کچھ حاصل نہیں ہوا۔
اس دور میں آپ نے قصائد اور نعتیہ کلام سے رسول اللہ کی بہت خدمت کی جس کے آثار ابھی تک پائے جاتے ہیں
زیارت حرمین کے بعد آپ کے قصائد میں سے قصیدہ نونہ کو سبقت زمانی اور اولیت حاصل ہے۔ جو آپ نے حج کی
واپسی کے فوراً بعد لکھا ہے۔ علاوہ ازیں قصیدہ حضرت راسخہ۔ قصیدہ صمیمہ، قصیدہ ہمدنیہ اور قصیدہ بردہ بھی قابل
ذکر قصائد ہیں۔

آتش عشق آپ کو دوبارہ حرمین اشرفین کے گئی اور مدت کے لئے حرمین میں بھی رہے۔

وفات ۱۵ رمضان ۶۹۵ھ کو آپ کی وفات ہوئی۔ اتنا یقینی ہے کہ آپ کی وفات اسکندریہ میں ہوئی۔
تاہم مقام دفن کے متعلق آراء مختلف ہیں۔ جیسا کہ عرض کر چکا ہوں۔ بعض تذکرہ نگاروں کی رائے کے مطابق وفات کے
بعد آپ کو قاهرہ لے جایا گیا۔ جب کہ مقامی لوگوں کے یہاں یہی بات یقینی ہے کہ آپ کو وفات کے بعد یہاں دفن کیا گیا
ہے۔ ستاسی سال کل مدت حیات بتائی جاتی ہے۔ بدقسمتی سے یہاں پر بھی قبر پرستی اور بدعات کا مظاہرہ ہوتا رہا
جو مصریوں کے ہاں کوئی عجیب نہیں۔

قصیدہ بردہ مدح رسول میں آپ کے متعدد قصائد ہیں لیکن جس قصیدہ کی وجہ سے آپ ایک صوفی اور عاشق
رسول کی حیثیت سے عرب و عجم میں مشہور ہوئے وہ آپ کا منفرد قصیدہ "قصیدہ بردہ" ہے جس کا پورا نام
"الکواکب الدریۃ فی مدح خیر البریۃ" ہے۔

وجہ تسمیہ عارفین باللہ نے نسبت اور عقیدت کی بنا پر مختلف وجوہات ذکر کی ہیں۔ ان تمام وجوہات میں
اقرب الی لغم تو جویہ یہ ہے کہ اس قصیدہ کے لکھنے بعد آپ کو خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نصیب ہوئی
خدمت رسول میں جب آپ نے اپنا یہ مقیدہ سنایا اور سنانے کے بعد آپ نے اس کے عوض میں ایک بردہ
پرچا در (بطور انعام عطا فرمائی۔ جس کی بنا پر یہ قصیدہ اس نام سے مشہور ہوا۔

قصیدہ بڑھنے کے اسباب بلا شک و شبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ثناء و صفت حد و شمار
کے اندر رہتے ہوئے کار ثواب اور عمل صالح ہے اور عمل صالح کی توسط سے مانگنے میں کسی کو اختلاف نہیں۔ اور نہ
کسی کو اختلاف کی گنجائش ہے۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت بو صیری پر فالج کا اچانک حملہ ہوا جس سے جسم کا معتد بہ حصہ متاثر ہوا۔ علاج و معالجہ

یا وجہ چنداں افاقہ نہ ہوا۔ بے بسی اور کس مپرسی کے عالم میں جب اس عالم اسباب سے کٹ گئے۔ تو مدح رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے توسط سے اللہ سے مانگنے لگے۔ مانگنا کیا تھا۔ فوراً قبول ہوا۔ مانگنے میں دیر تھی لیکن قبول
ہونے میں دیر نہ لگی۔

فرماتے ہیں قصیدہ پڑھتے پڑھتے رقت قلب طاری ہوئی۔ روتے روتے اچانک ٹپٹا گئی۔ خواب میں
زیارت رسول نصیب ہوئی۔ خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک فالج زدہ جسم پر پھر دیا
جب خواب سے بیدار ہوئے تو اپنے آپ کو صحیح اور تندرست پایا۔

قصیدہ بردہ کی قبولیت | تذکرہ نگار لکھتے ہیں کہ خواب سے بیداری کے جب صبح ہوئی تو سیر و تفریح
کی غرض سے صبح سویرے گھر سے نکلے۔ راستہ میں اچانک ایک بزرگ سے ملاقات ہوئی جنہوں نے ملتے
ہی نعتیہ قصیدہ پڑھنے کی درخواست کی۔

حضرت بوصیری نے پوچھا کہ کونسا قصیدہ سننا چاہتے ہو۔

بزرگ نے جواب دیا کہ وہ قصیدہ جو تم نے بیماری کے دوران کہا ہے جس کی ابتداء

اُہن تذکرہ جبرائیل بنی سلمیٰ سے ہوئی ہے۔ حضرت بوصیری فرماتے ہیں کہ بزرگ کی یہ
درخواست سن کر میں حیران ہوا کہ آخر اس کو اس غفینہ معل کا کیسے پتہ لگا۔ چنانچہ پوچھنے لگے کہ آپ کو اس قصیدہ کی
خبر کیسے ہوئی؟

بزرگ نے جواب دیا کہ رات بارگاہ رسالت میں جب یہ قصیدہ پڑھا جا رہا تھا تو مجھے بھی سنتے کی سعادت
نصیب ہوئی مجھے یاد ہے اور خوب یاد ہے۔ کہ اس کے بعض اشعار پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح جھوم رہے
تھے جیسے باد نسیم چلنے سے ٹھنڈا رخسار جھوم رہی ہوتی ہیں۔

حضرت بوصیری فرماتے ہیں کہ یہ سن کر میں وہ لکھا ہوا قصیدہ لے آیا۔ اور اس کے حوالے کیا۔ علاوہ ازیں بعض
اہمال کے لئے بعض خصوصی اشعار خاص اثر رکھتے ہیں۔

چند اشعار بطور نمونہ | ایک موقع پر نفس پرستی اور خواہش پرستی سے بیزاری اور سابقہ نگاہوں پر ندامت
کے آنسو بہاتے ہوئے فرماتے ہیں۔

دَأْسْتُفُوعَ الدَّمْعِ عَيْنٍ قَدْ اَصْطَلَتْ

مِنَ الْمَحَارِمِ وَالْفُؤْمِ حَمِيمَةِ النَّدَمِ

ترجمہ۔ اور اپنی آنکھ کو جو فطرتاً ہی کی حرام کاری سے پر ہو چکی ہے خوب آنسو بہا بہا کہ صاف کرے اور پرہیز
ندامت (توبۃ النصوح) کو لازم پکڑ لے تاکہ آئندہ کبھی ایسا نہ ہو۔ دوبارہ گنہگار نہ ہو جائے۔

وَمُخَالَفَةُ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ وَأَعْصَاهَا

وَإِنْ هَذَا مُحْفَالُكَ الْكَلِمَ فَاتَّهِمُ

ترجمہ۔ تو نفس اور شیطان کی پوری مخالفت کر اور دونوں کا حکم نہ مان۔ اگر یہ دونوں تجھ کو نصیحت بھی کریں تو بھی ان کو متہم بالکذب سمجھ کر ان کی بات نہ ماننا۔ کیونکہ ان دونوں کی سرشت میں تیری عداوت رکھی ہوئی ہے ایک اور موقع پر مقصودی مقام پر آ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق فرماتے ہیں۔

وَكَلَّمَهُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ مُلَقِّنٌ

غَوْفًا مِنَ الْبَحْرِ أَوْ اشْفَاً مِنَ الدَّيَمِ

ترجمہ۔ اور تمام انبیاء کرام آپ کے دریا معرفت سے ایک کھت دست یعنی جلو کے خواستگار ہیں اور با آپ کے ہمیشہ اور کثیر برسوں والی جود و سخا کی بارش سے ایک دفعہ چوسنے کے طالب ہیں۔ بطور نتیجہ فرماتے ہیں۔

فَمَبْلَغُ الْعِلْمِ إِلَيْهِ بَشَرٌ

وَأَمَّا خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ فَكَلِمٌ

ترجمہ۔ جب آپ کا کلی معرفت ادراک سے بلند و بالا ہے تو فہم و دانش کی روشنی میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ آپ علیہم السلام القدر البشر ہیں اور تمام مخلوق خدا سے بہتر ہے۔ یعنی

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

حضرت بوہیری سے نکل کر ہماری ملاقات دونیک بندر سے ہوئی۔ جو تبلیغی جماعت سے منسلک ہیں جن میں سے ایک نوجوان کا نام "صالح سلیمان" اور دوسرے کا نام "عبد الجبار احمد ابراہیم" تھا۔ اجنبیت اور ناواقفیت کے باوجود ہم سے خوب ملے۔ پوچھنے پر حجب انہیں یہ پتہ چلا کہ پاک تانیوں کا یہ وفد متبرک مقامات کی زیارت کی خواہش رکھتا ہے تو حضرت ابو دردار رضی اللہ عنہ کی قبر پر جانے کو کہا۔ ہم نے موقع غنیمت سمجھا اور ان کی رہنمائی میں یہاں سے نکلے۔ مصروفیات کے باوجود انہوں نے ہمارے ساتھ کافی وقت صرف کیا۔ آگے ان کی گاڑی اور پیچھے ہماری گاڑی اسکندریہ کے بازاروں اور گلیوں سے نکل کر تیس چالیس مرط کے بعد ہم منزل مقصود تک پہنچ گئے۔

حضرت ابو دردار رضی اللہ عنہ | نام و نسب۔ اصل نام "عاصم" یا "عویمر" ہے ابو دردار لقب ہے۔

نام اور لقب دونوں سے مشہور ہوئے۔ انصار کے مشہور قبیلہ "خزرج" سے تعلق رکھتے ہیں پیچھے گھرنے میں آخری نام لانے والے ہیں غزوہ بدر کے موقع پر دولت اسلام سے مشرف ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

حضرت سلمان فارسی اور آپ کے درمیان میں "موافاۃ" کیا تھا۔

مناقب و فضائل | فرماتے ہیں کہ اسلام لانے سے قبل میں ایک تجارت پیشہ شخص تھا۔ دولت اسلام سے فرازی کے بعد دوبارہ اس پیشہ کو اپنا ناچا ہا۔ لیکن دونوں جمع نہ ہوئے۔ جمع نہ ہونے کا مطلب غالباً یہ ہے کہ ہمہ وقت اور ہمہ تن اسلام کی طرف متوجہ رہنے کی وجہ سے دوسرے امور کی طرف رغبت نہ رکھتے تھے۔ بغزوہ احد کے موقعہ پر آپ کی قابلیت اور جواںمردی کو دیکھ کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

نعم الفارس عومیر عومیر بہترین شہسوار ہے

ایک اور موقع پر آپ نے اس کے حق فرمایا۔ مہجکلم متی۔

حضرت مسروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو دیکھا ہے مجھے یہ محسوس ہوا کہ چھ حضرات علم کی انتہا کو پہنچے ہوئے ہیں جن میں ایک حضرت ابو دردار ہے۔ معاذ بن جبل کو جب موت آئی تو حاضرین نے وصیت کرنے کی خواہش ظاہر کی۔ جس پر حضرت معاذ نے فرمایا کہ عومیر ابو دردار سے علم سیکھو بے شک یہ ان لوگوں میں سے ہے جس کو خدا نے علم دیا ہے۔

وفات کب اور کہاں ہوئی | سن وفات کے متعلق متعدد روایات آئی ہیں معتد قول یہی ہے۔ جو حافظ ابن حجر

نے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں:

«الاصح عند اصحاب الحديث انه مات في خلافة عثمان»

اگرچہ ہم مصری بھائیوں کے مشورہ سے یہاں پر اس ارادہ سے حاضر ہوئے کہ یہ صحابی رسول کی قبر ہے لیکن قرآن اور تاریخی واقعات سے یہ یقینی نہیں کہ ابو دردار کی قبر یہاں ہو۔ یہ صرف سنی سنائی باتوں تک محدود ہے جس پر اعتقاد کرنا دانشمندی نہیں۔ ویسے بھی مصریوں کے لئے قبر پرستی کی وجہ سے کسی قبر کو کسی بزرگ شخص کے نام پر منسوب کرنا مشکل کام نہیں۔ «حارۃ الشافعی» کے اس پرانے قبرستان میں حضرت یث بن سعد کی قبر کی تلاش میں جا رہا تھا کہ اچانک یہ خوش متہ دیوار نظر آیا۔ «ہذا قبر ابی ذر غفاری» ایک مصری دوست جو میری رہبری کر رہا تھا۔ اس سے پوچھا۔ لیکن اس نے نفی میں جواب دینے کی جرات نہیں کی۔ اچانک ایک عالم سے ملاقات ہو گئی جس سے معلوم ہوا کہ یہ ویسے کسی نے لکھا ہے۔ غالباً تشارک رسی کی وجہ سے کسی دوسرے شخص سے صحابی رسول بنالیا۔ ممکن ہے کہ یہاں کا بھی یہ معاملہ ہو۔ اسماء الرجال کی کتابوں میں تتبع کے باوجود آپ کا مدفن مصر اور پھر سکندریہ نہیں ملا۔

امام واقدی فرماتے ہیں کہ آپ کی وفات دمشق میں ہوئی ہے جب کہ بعض دوسرے حضرات نے «شام»

لکھا ہے۔

ان تین مقامات کی زیارت ہمارے سفر کندریہ کا لب لباب ہے۔ دن کے گیارہ بجے کے قریب دوبارہ قاہرہ کی طرف واپس روانہ ہوئے۔ وہ دوسری ساقی جو "ابو صبری" کی قبر سے ہماری رہنمائی کر رہے تھے شہر سے نکلنے تک ہمارے ساتھ رہے۔ آخر جدائی میں رو رو کر گلے ملے اور خصلت لی۔ دوستوں کے مستورہ سے راستہ میں طنطایں "شیخ بدوی" کے ہاں ٹھہر پڑھنے کا ارادہ تھا۔ ڈھائی بجے کے قریب طنطا پہنچ کر ظہر پڑھنے کے بعد "شیخ بدوی" کی قبر پر فاتحہ کے لئے حاضر ہوئے۔

سید احمد بدوی رحمۃ اللہ علیہ | شیخ احمد بدوی رحمۃ اللہ علیہ سادات خاندان سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کی قبر پر جو کتبہ لگا ہوا ہے اس پر شیخ مرحوم کا سلسلہ نسب یوں ہے۔

ہذا نسب سیدی احمد البدوی ابو فراج نفعنا اللہ فی الدنیا والآخرہ ہو احمد بن علی ابن ابراہیم ابن محمد ابن ابی بکر ابن اسماعیل ابن عمر ابن عثمان ابن علی ابن حسین ابن محمد بن موسیٰ ابن یحییٰ بن عیسیٰ ابن علی الہادی۔ ابن محمد الحجازی بن علی الرضی بن موسیٰ الکاظم ابن جعفر الصادق ابن محمد الباقر ابن علی ابن زین العابدین ابن الحسین ابن علی ابن ابی طالب بن عبدالمطلب۔

قرب و جوار میں چند دوسرے بزرگوں کی قبریں بھی تھیں۔ لیکن لوگوں کی اصل عقیدت شیخ بدوی سے ہے۔ بظاہر قبر پر حاضری میں ادب و احترام کا لحاظ رکھتے ہیں۔ لیکن زیادہ عقیدت کی وجہ سے شرکی اعمال و افعال کا ارتکاب بھی کرتے ہیں۔ وہی چوما چائی اور طواف کو مزارات کا ادب و احترام سمجھتے ہیں۔ دور دروز سے مسافت طے کر کے حاضر ہوتے ہیں۔ عورتوں، مردوں، بچوں، جوانوں اور بوڑھوں کا ہر وقت تاننا بندھا رہتا ہے گویا یہاں کی مری حالت ہے جو ہمارے دل علی بھویری کی قبر پر ہوتی ہے۔ غالباً شیطان نے پاک تانی قبر پرستوں اور مصریوں کو ایک کلاس میں بیٹھا کر شرک کا درس دیا ہے۔ ہمارے قبر پر سنت ساقی بھی طبعی اور فطرتی جذبات سے غبور ہو کر ضیطنہ کر سکے۔ اور سیدھے جا کر چوما چائی اور طواف میں مشغول ہو کر مصریوں میں گھل مل گئے اس ایک قمار میں کھڑے ہوئے طواف کرنے والے پاکستان اور مصریوں میں صرف لباس کا فرق تھا ورنہ افعال و اعمال میں ہم مشرب معلوم ہو رہے تھے نسبت شہریوں کے دیہاتی بکثرت تھے۔ گانا بجانا اور ناچنا ان لوگوں کے ہاں عجیب نہیں بلکہ ثقافت اور تہذیب ہے اس لئے مزارات اولیاء پر "معاذ اللہ" ثواب کی نیت سے ناچتے اور گاتے ہیں۔ یہ مصر یہاں نہیں بلکہ جس بندگ کی قبر پر جائیں یہی طریقہ آپ کو ہر جگہ نظر آئے گا۔ فاتحہ پڑھ کر ہم باہر نکلے۔ دوپہر کا کھانا ابھی تک نہیں کھایا تھا۔ ابھی کچھ سامان خور و نوش لے کر گاڑی میں بیٹھ گئے۔ چند ساقی تھیلیوں میں تبرک کے چنے بھی لے آئے۔ اور اللہ کا نام لے کر طنطا سے قاہرہ روانہ ہو گئے۔ اور مغرب کی نماز قاہرہ میں ادا کی۔

(جاری ہے)

Star's **TREVIRA®**

ANOTHER TWINKLING
ADDITION IN THE GALAXY
OF STAR FABRICS

AND IT'S **SANFORIZED**

- BLENDED FABRICS
- CREASE RESISTANT
- WASH-N-WEAR
- MERCERISED



Star TEXTILE MILLS LTD., KARACHI
makers of the finest poplins

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

O ye who believe! Fear God as
He should be feared, and die not
except in a state of Islam. And
hold fast, all together, by the
Rope which God stretches out
for you, and be not divided
among yourselves.



PREMIER TOBACCO INDUSTRIES LIMITED

ملک کے معروف اخبار جنگ نے ملک کے تمام ایڈیشنوں (جموہ میگزین) میں مولانا سمیع الحق سے لیا گیا ایک انٹرویو شائع کیا۔ جنگ کے شہرہ آفاق ریڈیٹر حنیف خالد کا مقرب کردہ اس انٹرویو کا عکس شکر یہ روزنامہ جنگ ۵ جون ۸۶ء الحق میں شائع کر رہے ہیں۔

س..... کچھ شریعت بل کے بارے میں ارشاد فرمائیے۔
جواب..... شریعت بل اس کے وفعات اور جزئیات طبع ہو کر پورے ملک میں مشتر ہو چکے ہیں علی حلقوں میں پہنچ چکے ہیں تمام مکتب فکر نے اس سے اتفاق کر لیا ہے۔ پاکستان کے بڑے بڑے مفتی علماء اور رہنما اس کو عین اسلام کی تحریک قرار دے چکے ہیں کراچی میں جمعیت علماء اسلام کا تاریخی جلسہ اس سلسلہ میں منعقد ہوا تھا۔ ملک بھر میں

زبیر الحق ملک کے معروف پارلیمنٹین، شریعت
 مجلس کے سربراہان، محلات کے مرکزی رہنما، جمیعت علماء
 اسلام کے سیکرٹری جنرل ماہنامہ الحق کے مدیر، دوا العلوم حقانیہ
 کے نائب مہتمم، موقر المصنفین کے صدر، کئی ایک اہم
 علمی کتابوں کے مصنف ہیں۔

جواب : آپ نے ایک ہی سوال میں چار سوالات موضوعات اور مستقل عنوانات پر محکمہ کا کہا ہے آپ دیکھ رہے ہیں کہ میں کس قدر گھبراہٹوں اور پھر میں نے ابھی جانا بھی ہے آپ کے مذکورہ تمام عنوانات کو ملحوظ رکھتے ہوئے مختصراً

مقامات میں جسے صحت حاصل ہوئے ہیں حکم کے اکابر۔ مفتی محمود حسن کراچی مولانا عبداللہ دروہاتی مولانا مفتی احمد الرحمن کراچی مولانا محمد یوسف لدھیانوی مولانا مفتی محمد رفیع صاحب مولانا محمد تقی قاضی مولانا سلیم اللہ خان صاحب مولانا اسفندیار صاحب مولانا اسعد تھانوی مولانا قاضی عبدالکریم صاحب مولانا علاؤ الدین صاحب مولانا عبید اللہ انور مرحوم مولانا فیض احمد صاحب مولانا محمد اجمل خان مولانا عبدالستار تونسوی مولانا احسان الحق مولانا عبداللہ صاحب شیعہ الحدیث مولانا عبدالحق اور مولانا نعمت اللہ اور مولانا صدر الشہید سمیت سبکی جمعیت علماء اسلام کے پیش کردہ شریعت بل کو حمایت حاصل ہے دوسرے مکاتب فکر سے نظریں رکھنے والے اکابر علماء سے تو آپ واقف ہیں تو میں اب ایک دفعہ پر بحث تو نہیں کر سکتا۔ مگر الحمد للہ کہ آج تک ہمارا یہ چیلنج رہا ہے کہ اگر اس میں کوئی چیز خلاف شریعت ہے تو اس کی نشاندہی کر دی جائے مگر جواب یہ آیا۔ تو شریعت بل صرف چند دفعات سیاسی نعرہ کا نام نہیں بلکہ ایک نظام ہے اور نام اس کے ذریعہ ملک کا نظام بدلنا چاہتے ہیں محض شخصیات یا پارٹیاں نہیں بلکہ آئین بدلنا ہے یہ عجیب دور ہے کہ مغربی سیاست اور لادینی سیاست قوم پر مسئلہ کی جارہی ہے اور اچھے بھلے بعض دیندار لوگ بھی غلط فہمی سے اس کی پیٹ میں آ رہے ہیں کہ حکومت بدلنے کیلئے چرے بدلنے کیلئے عدالتی فیصلوات کیلئے قومی تعصب کیلئے بیرونی طاقتوں کی خوشنودی کیلئے لوگوں کو حوام کو سڑکوں پر نکال کر تہذیب کا رسی کروا دو گائیں چلاؤ بے گنہہ لوگوں کا قتل کرنا۔ یہ سب کچھ سیاست پر اسے سیاست ہے اسلام میں اس کی گنجائش نہیں اسلام سیاست پر اسے غلبہ دین کی تعلیم دیتا ہے یہ سب بے مقصد ہنگامے ہیں تو جناب! محض سیاست سے بے مقصد ہنگاموں سے اور بغیر منشور کے تحریک سے آپ یقین جانیں سو سال میں بھی آئین اور نظام نہیں بدلا جاسکتا۔ شریعت بل کے ذریعہ ہم نے نظام کے بدلنے کا فیصلہ کیا ہے آئین بدلنے کا فیصلہ کیا ہے جو بھی حکومت قائم ہو جس کا اقتدار بھی آئے اور جائے سب اس نظام کے پابند ہوں گے مسلم لیگ بھی اس کی پابند ہوگی۔ حکومتیں بدلتی رہیں ملک کا سیاسی نظام شریعت کا پابند ہو جائے گا کوئی پارٹی کوئی گروہ اور کوئی جماعت شریعت کے خلاف کام نہیں کر سکے گی شریعت بل کی کامیابی کی صورت میں درالغون سے مغربی نظام چھین لیا جائے گا اور اس کی جگہ نظام شریعت جاری کر دیا جائے گا۔

س۔۔۔۔۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اسمبلی میں شریعت بل پیش کر کے اسے متنازع بنایا جا رہا ہے۔

جواب۔۔۔۔۔ یہ عجیب منطق ہے کہ اسمبلی کے ارکان جب اس پر بحث کریں گے تو متنازع بن جائے گا لہذا اسے اسمبلی میں نہیں پیش کرنا چاہئے۔ اس کا مطلب تو یہ ہے کہ اسلام کا نام نہ لو کہ لوگ اختلاف کریں گے اس کا تو

مطلب یہ ہے کہ اسلام کی تبلیغ نہ کرو نہ رو سیوں کہ اسلام کی دعوت دو نہ امریکہ کے سامنے اسلام کا نام لو کہ وہ اسے ٹھکرا دیں گے۔ ہمارے اکابر نے ایوب خان کے دور میں بھٹو شاہی کے دور میں اسمبلی کے ایوان میں اسلام کی بات کی شریعت کے احکام پیش کئے نظام شریعت کی دعوت دی مگر اکثریت کے بل بوتے پر ان کی ہر بات مسترد کر دی جاتی رہی اگر اسلام کا نام لیتا اور لوگوں کو اسلام کی دعوت دیتا اسلام کو متنازع کرنا ہے پھر تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کا نام لیا لوگوں کو توحید کی دعوت دی اور کلمہ اسلام ان کے سامنے پیش فرمایا کہ ساری دنیا اس کی مخالف تھی اور ظالموں کے ہاں توحید بھی متنازع تھی۔ مجھے اپنے موقف پر سونی حد یقین ہے کہ وہ درست موقف ہے میرا فقیر مطمئن ہے ہمارا راستہ خالص اسلامی انقلاب کا راستہ ہے ہمیں شریعت صدر ہے کہ اس راہ میں جو بھی تکلیف آئے گی اللہ کی خوشنودی کا باعث ہوگی جو بھی قدم اٹھے گا صرف اور صرف شریعت ہی کیلئے ہوگا کامیابی ہوگی تو نور علی نور نہ فرض منہی ادا ہو رہا ہے عند اللہ ماجور ہوں گے۔ انبیاء کرام کا زندگی بھر کی شیوہ رہا کامیابی اور ناکامی ان کی ذمہ داری نہ تھی۔ نتائج اللہ پر چھوڑ دو وہ اپنی جدوجہد کرتے رہتے ہمارے بھی کئی مشن بے کئی تحریکات اور بے موقف ہے۔

س۔۔۔۔۔ کچھ لوگ شریعت بل کو مودودی ازم اور منصورہ پر انداز قرار دے رہے ہیں

جواب۔۔۔۔۔ یہ سب کچھ جان بوجھ کر کرایا جا رہا ہے اور عادت الناس میں انتشار کیلئے قصداً یہ غلط فہمی پھیلائی جارہی ہے کہ شریعت بل مودودی ازم ہے اور اسے جماعت اسلامی نے پیش کیا ہے۔ اتنا اللہ واثق الہ راجعون! دروغ گور! حافظہ نہ باشد! مغربی جمہوری سیاست کے تحفوں میں ایک بڑا تحفہ یہ ہے کہ بڑے لوگ اور خود کو سچا کھلوانے والے بڑے سیاستدان بھی اگر بڑا جھوٹ بولیں خلاف واقعہ بات کریں تو اس کی حقیقت شناسی کئے بغیر داد دی جاتی رہے۔ جھوٹ بولنا اور اتمام دروغ کوئی بھی موجودہ سیاست کا ایک فیشن اور لازمہ بن گیا ہے۔

خدا را! کچھ تو انصاف سے کام لیجئے آخر قوم کیا کئے گی سیاستدان بھی جھوٹ بولتے ہیں خود کو علماء کھلانے والے بھی جھوٹ بولتے ہیں آخر یہ شریعت بل کب پیش ہوا کس نے پیش کیا جناب اس کی کوئی دفعہ میں کون سے شق میں مودودی ازم ہے کسی دفعہ شریعت کے خلاف ہے ذرا نشاندہی کی زحمت فرمائیے محترم! یہ شریعت بل میں نے اور محترم مولانا قاضی عبداللطیف صاحب نے پیش کیا ہے یہ شریعت بل ابتداء میں جمعیت علماء اسلام کے اکابر و مشائخ اور جید علماء کے مشورہ سے پیش ہوا ہے اس کی جگہ قائمہ شریعت مولانا عبدالحق مدظلہ کی قیادت میں لڑی جارہی ہے جناب عالی! قوم سچائی چاہتی ہے قوم اطمینان چاہتی ہے حساس مسئلہ ہے شریعت کا مسئلہ ہے

فضا قائم کرنے اور اس ذریعہ سے اپنے مقاصد حاصل کرنے کی کوششوں میں مصروف ہیں صرف کراچی یا سندھ حیدر آبادان کا ہدف نہیں وہ پاکستان کے کانٹے کو اپنے راستے سے ہٹانا چاہتے ہیں اس لئے ملک کے اطراف و اکناف چاروں صوبوں اور اہم مرکزی مقامات پر ان کے گماشتے اور تحریک کار عناصر پورے زور سے اپنا کام کر رہے ہیں۔

اس کا توڑ اور ان کے مذموم عزائم سے تحفظ کا واحد ذریعہ قومی یکجہتی ہے یہ حسین مقصد صرف اور صرف نفاذ شریعت ہی سے حاصل کیا جاسکتا ہے ۴۰ سال سے ہم اس مقصد کے حصول کیلئے کوشاں رہے مگر ناکامی نے قدم چومے ملک دولت مند ہو گیا اور اب علاقائی اور صوبائی عصبیت کا عفریت بچنے لگے شیرازہ کو ٹکٹے کیلئے تیار بیٹھا ہے تو اس مقصد کو اگر واقعتاً حاصل کرنا ہے تو پھر بغیر اس کے چارہ نہیں کہ نفاذ شریعت کا نام لینے کے بجائے عملاً کام کیا جائے اخلاص و دیانت کے ساتھ شریعت کا پورا نظام نافذ کر دیا جائے۔

س۔ نفاذ شریعت کے سلسلہ میں صدر جنرل محمد ضیاء الحق یا موجودہ حکومت کی اسلامائزیشن سے آپ کہاں تک مطمئن ہیں۔

جواب۔ اس سلسلہ میں ابتدا میں کچھ عرض کر چکا ہوں بہر حال نو سال سے اسلام کے نفاذ کا حژوہ بنایا جا رہا ہے حکمران اسلام کے نام کی مالاچھتے رہے مگر عملاً ایک فیصد کام بھی نہ کر سکے اسلام کے نام پر ریفرنڈم اور نفاذ اسلام کے منشور کے عنوان سے الیکشن کے بعد نفاذ اسلام میں تاخیر کے لئے کوئی وجہ جواز نہیں تھی مگر آپ دیکھ رہے ہیں کہ اقتدار کا تحفظ تو کیا جا رہا ہے مگر جس وسیلہ سے اقتدار کی کرسی ملی اسے یا کثرت نظر انداز کر دیا گیا ہے۔

س۔ نفاذ شریعت یا نظام معطلی کے قیام اور انہماک کے سلسلہ میں آپ کی یا آپ کی جماعت کی کارکردگی اور مساعی کیا ہیں۔

جواب۔ خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ جمعیت علمائے اسلام اپنے اکابر شیخ الحدیث مولانا محمود الحسن، شیخ العربیہ و البیہم مولانا حسین احمد مدنی، شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد مدنی، شیخ التفسیر مولانا احمد علی لاہوری اور قائد ملت حضرت مولانا مفتی محمود کے نشان پر چل کر ہر دور میں باطل کی سرکوبی اعلاء کلمۃ اللہ اسلام کی بالادستی نفاذ شریعت کے مساعی اور نظام اسلام کے نفاذ کے سلسلہ میں بھرپور جدوجہد اور موثر انقلابی کردار ادا کرتی رہی ہے۔

جمعیت علمائے اسلام کا اپنا منشور ہے اپنا ایک موقف ہے اپنا لائحہ عمل اور اپنا پلیٹ فارم ہے نظام میں سیاست میں تحریک میں پالیسی کے وضع کرنے میں ایک رائے قائم کرنے میں سیاسی اتحاد یا اعراض میں ہماری جماعت کسی بھی بڑی یا چھوٹی طاقت سے وابستہ نہیں میرے نزدیک بڑی طاقت صرف اور صرف ایک ہی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔

جن لوگوں کے ضمیر مطمئن نہیں جنہیں اپنی سیاست پر یقین نہیں وہ شریعت تل کو بھی سیاہ بینک لگا کر دیکھتے ہیں میں بجائے اس کے جموں پر لعنتیں بھیجوں آیتیں پڑھ کر ان کو اس کا صدق ٹھہراؤں ایسے نادان دوستوں کیلئے دعا کروں گا کہ اللہ ہم سب کو راست بازی و راست گوئی اور براہ راست روی کی توفیق عطا فرمائے۔

س۔ غیر جماعتی انتخابات میں آپ نے حصہ لیا اور موجودہ اسمبلیاں بھی اسی بنیاد پر وجود میں آئی ہیں جبکہ سیاسی جماعتیں باہر ہیں اپنے موقف کی وضاحت فرمادیں۔

جواب۔ جی ہاں سمجھ گیا۔ یہ بات اب عام فیشن بن گئی ہے اور کہا جا رہا ہے کہ جب غیر جماعتی انتخابات کے بعد اب سیاسی جماعتیں بھی بحال ہو گئی ہیں لہذا موجودہ اسمبلیوں کی کوئی حیثیت نہیں ہونی چاہئے جب تک دوبارہ جماعتی انتخابات نہ ہوں غالباً اسی تک بندی کو وجہ جواز بنا کر لوگ مذہم انتخابات کا مطالبہ بھی کر رہے ہیں غالباً آپ بھی یہی کہنا چاہتے ہیں۔

س۔ جی ہاں میری بھی یہی غرض ہے۔

جواب۔ یہ دلیلیں بے حد کمزور ہیں اس میں دلیل کے اعتبار سے کوئی وزن نہیں آپ کو یاد ہو گا کہ ۱۹۶۲ء میں غیر جماعتی انتخابات ہوئے تھے جبکہ ۱۹۵۸ء میں مارشل لاء لگا تھا تو یا مارشل لاء لگنے کے چار سال بعد غیر جماعتی انتخابات ہوئے اور وہ بھی بنیادی جمہوریت کے ارکان کے واسطے سے پھر قوم جانتی ہے کہ ان انتخابات میں ملک کی کم و بیش تمام سیاسی جماعتیں اور موجودہ دور کے بڑے بڑے سیاسی بزرگوں نے حصہ لیا تا کہ جمعیت حضرت مولانا مفتی محمود مرحوم بھی غیر جماعتی انتخابات کے ذریعہ پارلیمنٹ میں آئے تھے۔

نوابزادہ نصر اللہ ولی خان ملک قاسم جتوئی صاحب سب نے اس میں حصہ لیا تھا۔ اور میں سمجھتا ہوں کہ اس وقت سیاست دانوں کا فیصلہ درست تھا اور اب جب ایم آر ڈی نے غلطی کی فیصلہ درست نہ کر سکی تو چاہئے کہ وہ اپنی غلطی کا اعتراف کر کے ونگاساد تحریک و انتشار کے بجائے قومی یکجہتی کے لئے مثبت کام کرے۔

س۔ آپ کے نزدیک اس وقت ملکی سیاسی صورت حال کراچی کے تازہ واقعات اور خارجہ پالیسی کے نقطہ نظر سے پاکستان کی سیاسی غلطی کا سبب کیا ہے؟

جواب۔ اس وقت میرے نزدیک نظریہ پاکستان پر یقین اور جمہور اہل اسلام کے متفقہ مطالبہ نفاذ شریعت کا فوری اقدام ہے پاکستان کی عمر چالیس سال ہو گئی ہے مختلف ادوار اس پر گزرے ہیں اس دور میں مختلف مسائل ابھرے۔ نظریاتی اقتصادی اور سیاسی پہلو بھی سامنے آئے اور اب آپ دیکھ رہے ہیں کہ بیرونی طاقتیں خواہ وہ روس ہو یا ہندوستان اندرونی خلفشار کے بوجھانے باہمی بے اعتمادی اور خانہ جنگی کی

پارلیمنٹ میں مسترد کر دیا گیا ہے شراب، جوا اور سود جیسے صریح محرکات پر جمیعت علماء اسلام کے اکابر کی تحریکیں اور قراردادیں اکثریت نے بڑی دھناتی کے ساتھ مسترد کر دی ہیں۔ جنگی سیاست پر واپسی طاقتوں کے اشارہ پر ہی منتظر ہو۔

انکشاف شریعت بل کی مخالفت نہ کر بل واقعہ ایک تعجب کی بات تھی جہاں تک علماء کی ذمہ داریوں کی بات ہے تو یہ میں

کہا ہوں کہ اس وقت اہل علم اور اہل دین کی سب سے بڑی ذمہ داری اہل اسلام اور دین پسند قوتوں کا اتحاد ہے اور موجودہ حالات میں اس اتحاد کا واحد ذریعہ شریعت مجاز کا پلیٹ فارم ہے آخر جب لادین قوتیں لادینیت اور انارکی پھیلانے کے لئے متحد ہو سکتی ہیں پاکستان توڑ دو اور علاقائی عصیتوں کے علمبردار اتحاد کر سکتے ہیں تو اسلام پسند قوتوں کا بھی یہ فرض ہے کہ نفاذ اسلام کے لئے متحد ہو جائیں اور الحمد للہ کہ اس مقصد کے حصول میں ایک حد تک اللہ تعالیٰ نے بڑی کامیابیوں سے نوازا ہے کہ ۲۲ دینی جماعتیں شریعت مجاز کے پلیٹ فارم پر متحد ہو گئی ہیں اور تحریک نفاذ شریعت کے کام کو آگے بڑھا رہی ہیں۔

س۔ تحریک نفاذ شریعت یا شریعت مجاز کی جانب سے دو مرتبہ پارلیمنٹ ہاؤس کے سامنے نفاذ شریعت بل کے لئے احتجاجی مظاہرے ہوئے ہیں اس سلسلہ میں مجاز کے ایک اہم رہنما کی حیثیت سے یہ بتائیے کہ آئندہ لائحہ عمل کیا ہو گا۔

جواب۔ دونوں احتجاجی مظاہرے شریعت مجاز کے قائدین کی سیاسی بصیرت اور مثبت اسلامی سوچ اور فکری اتحاد اور عوام کی بیداری اسلام پسندی کا واقع اور منہ بولا ثبوت ہیں۔ دوسری مرتبہ کے مظاہرے میں جگہ جگہ حکومت نے رکاوٹیں پیدا کیں تشدد کیا مجاز کے کارکنوں کو جلسہ گاہ تک پہنچنے سے روک دیا گیا مگر اسکے باوجود جس بڑی تعداد میں لوگ پہنچ گئے تھے اس سے حکومت کو عبرت پکڑنی چاہئے تھی۔ مگر انہوں نے اپنے متوازی سرکاری شریعت بل کا داگ الانا شروع کر دیا شریعت مجاز کے قائدین اسے ہرگز مثبت سوچ نہیں قرار دیتے بلکہ ہمارا فیصلہ ہے کہ اس ملک میں وہی شریعت نافذ ہوگی جس پر محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر لگی ہوئی ہو۔

اس وقت ہمارے سامنے سب سے بڑا مسئلہ شریعت مجاز کی تنظیم کو مضبوط، مربوط اور فعال بنانا ہے اور الحمد للہ کے اس سلسلے میں توقع سے بڑھ کر حالات حوصلہ افزاء ہیں شریعت مجاز کے کارکن رائے عامہ کو ہموار کر رہے ہیں اس وقت ہمیں دو محاذوں پر جنگ لڑنی ہے ایک حکومت سے ہے اور دوسری خالص مغربی اور لادینی قوتوں کے اتحاد اور خدا بیزار نظریات ہیں ایسے حالات میں جب سیاسی فضا میں کھدرو شریعت کا چراغ روشن رکھنا یہ نبوت کا جھنڈا ہی ہے ملک کی سیاسی فضا کی دو پارٹ بن چکے ہیں ایک طرف متافقت کا پارٹ ہے تو دوسری طرف کفر و الحاد کی یلغار۔ دونوں کا آپس کی بڑا مخالفت کے نتیجے میں اسلامی فکر اور نظام شریعت کی تحریک کو کچلنے پر اتفاق ہے۔

جمیعت کے ہر دور میں سیاسی اور اجتماعی لائحہ عمل، قوی دلی کردار، اسی ذات کی رضا اور اسی پروردگار کے احکام سے وابستہ رہا ہے۔ یہ جمیعت ہی کے درست موقف اور بے دماغ کردار کے نتائج ہیں کہ ۷۷ کی نظام مصطفیٰ کی تحریک کی قیادت، حضرت مولانا مفتی محمود کو حاصل رہی۔ اور اسے جبکہ شریعت کا مسئلہ درپیش ہے شریعت بل کے منظور کرانے کے اس مرحلہ پر بھی تمام مکاتیب فکر سے تعلق رکھنے والے اکابر علماء اور سیاسی زعماء جمیعت علماء اسلام کے سرپرست شیخ صاحب مدظلہ العالی صاحب بنیادیت پر سن ہوئے ہیں اور متحدہ شریعت مجاز کا انکو متفقہ طور پر صمد منتخب کر لیا ہے۔

س۔ شریعت بل اور جمیعت علماء اسلام کے جنرل سیکرٹری ہونے کے حوالے سے آپ نے ملک کے کئی حصوں کا دورہ کیا ہے اہم مرکز مقامات پر پاکستان کے شعبہ طبقہ سے آپ کے روابط ہیں تو شریعت بل کی پیش رفت کے بارے میں آپ کا کیا تاثر ہے۔

جواب۔ الحمد للہ یہ ملک مسلمانوں کا ہے اس میں بسنے والے تمام شہری شریعت کے ساتھ گہری عقیدت اور وابستگی رکھتے ہیں آخر کون مسلمان ہو گا جو ملک کے اس حساس مسئلے اور نفاذ شریعت کے اس مختلط مرحلے میں سنگ دل بن کر اس سے صرف نظر کرے گا آپ دیکھتے ہیں کہ اس وقت تمام مکاتیب فکر سے تعلق رکھنے والے اکابر علماء اور سیاسی زعماء شریعت مجاز کے سچے رفیق ہو گئے ہیں پاکستان کے جسور اور فیور مسلمان بیدار ہیں وہ اس کے نفاذ کے سلسلہ میں ہر قسم کی قربانی دینے کے لئے تیار ہیں جہاں تک ارباب اقتدار کی بات ہے وہ اس کے نفاذ میں حلقے نہیں آپ دیکھ رہے ہیں کہ سرکاری حلقہ شریعت بل کو التواء میں ڈالنے ٹر خانے اور اسکو دبا دینے کی پالیسی پر گامزن ہے مگر اسکا یہ مطلب نہیں کہ علماء یا شریعت مجاز اور اہل اسلام نفاذ شریعت کی جگہ چھوڑ دیں گے۔

س۔ سیاسی جماعتیں شریعت بل کی مخالفت کر رہی ہیں بعض تو صراحتاً اور بعض دہے لفظوں میں یہ کیوں؟

جواب۔ شریعت بل ایسی چیز نہیں کہ کوئی مسلمان ایک مسلمان کی حیثیت سے اسکی مخالفت کرے یہ تو ایمان کا مسئلہ ہے اصغر خاں، ولی خاں، بے نظیر صاحب جی ایم سید انہوں نے پہلے کب نفاذ شریعت کی کسی تحریک میں حصہ لیا ہے کہ اب ان سے آپ توقع کر رہے ہیں آخر جو لوگ یہ کہتے ہوئے کوئی پاک محسوس نہیں کرتے کہ ۷۷ کی تحریک نظام مصطفیٰ کے لئے نہیں تھی جو لوگ علی الاعلان یہ کہہ رہے ہیں کہ پاکستان میں مذہبی نظام اور دین اسلام کو سیاسی نظام پر غلبہ دینے کا کوئی حواز نہیں اور جو لوگ علی الاعلان کیونستوں کے ساتھ دوستیاں بڑھا رہے ہیں اور ملک میں ان کے گماشتوں کا کردار ادا کر رہے ہیں اور جن کے اپنے دور حکومت میں اپریل ۷۷ میں کھل نظام اسلام کو اپنی جگہ دو تین دینی مسائل کا شریعت بل بھی

اسلام پسند قوتوں کا بھی یس نہ ملے کہ نفاذ اسلام

کے لیے متحد ہو جائیں

ہے۔

س۔ کراچی کے حالات پر تبصرہ
جواب۔ کراچی کے حالات کوئی ڈھکے چھپے نہیں وہاں
مہاجر بھٹوں یا سندھی و پنجابی کی جنگ کا کوئی مسئلہ نہیں وہاں
اس عنوان سے تخریب کاروں کو انسانی خون سے ہولی کھیلنے
کے مواقع فراہم کئے گئے ہیں حکومت کی ست رویہ افغانی
اور ویدہ دانت چشم پوشی ناقابل معافی جرم ہے بے گناہوں کو
مگر قتل کر لیا گیا بڑی مچلیاں نکل گئیں اور اصل مجرم اب بھی
دندانہ ہے ہیں صوبائی حکومت نے اپنی نا اہلی کا بیوتا چکا نفرنس
میں یہ مطالبہ کیا تھا اور اب بھی میرا یہی موقف ہے کہ رواجی
بیانات، تحقیقات، ہمدردیاں اور معاوضوں کے
اعلانات اصل درد کا دوا نہیں یہ لاوا پھر کسی وقت پھٹ سکتا
صوبائی حکومت کو فوراً ہر طرف کر دیا جائے اور آزادانہ عمل پر
کراچی کے فسادات کی عدالتی تحقیقات کی جائے اصل مجرموں
کو سزایم سزا دی جائے۔ اس سے بھی قطعی طور پر امن کی
حفاظت حاصل نہیں ہوگی جب تک مکمل نظام نہ بدلا جائے
نظام بدلے گا شریعت کا نظام نافذ ہو گا تب عدم نصاب کا راج
ختم ہو سکے گا۔
ورنہ اس خیال است محال است

س۔ آپ جب شریعت مجاز اور باہمی اتحاد کی بات کر
رہے ہیں تو جمعیت علماء اسلام کے اختلافات کا کیا ہے گا۔
جواب۔ کوئی اختلاف نہیں کراچی سے خیبر تک
جمعیت علماء اسلام کے کارکن متحد ہیں ایک ہیں حضرت
مولانا محمد عبداللہ در خواستی جمعیت کے امیر ہیں شیخ الحدیث
مولانا عبدالحق اور مفتی اعظم مفتی علی حسن اسکے سرپرست ہیں
ملک بھر کے دینی مدارس جمعیت کے پیغام کے نشر و اشاعت
و تربیت و تبلیغ کے مرکزی دفاتر ہیں ملک کے علماء و مشائخ تقریباً
سب کے سب ہمارے ساتھ ہیں ہاں! جمعیت کو ہر اس
طاقت سے اختلاف ہے جو نظام شریعت کی راہ میں رکاوٹ ہو
ہم پھر اس جماعت سے اتحاد کر سکتے ہیں جو نفاذ شریعت کی
تحریک میں ساتھ دینے کے لیے تیار ہو ہمارا موقف ہمارا منشور
ہمارا لائحہ عمل صرف اور صرف شریعت ہی ہے یہی ہماری
سیاست ہے یہی ہماری پالیسی ہے یہی ہمارا نعرہ ہے اور یہی
ہماری پہچان ہے میں کفر و الحاد اور باطل طاقتوں سے مقابلہ کے
علاوہ کسی بھی دوسری محاذ آرائی کا قائل نہیں کسی بھی روٹھے
ہوئے دوست کو دھکارنا ہمارا شیوا نہیں ہمارے دروازے
سب کے لئے کھلے ہوئے ہیں نفاذ شریعت کی تحریک میں تمام
شریعت کے جھنڈے تلے جو آئے گا وہ ہمارے سروں کا تاج

سروس شغور
مفتاح حسین فرقتی



طہر طہر
پاکستان۔ وکٹ۔ موزوں اور
واجبی نریج پر جو ہے بنیانی

مفتوح تم رکھنے کے لئے ہوتے ہیں
مفتوحی ہے ہر مسلمان کی کوشش
ہونی چاہیے کہ اس کا موضوع تم رہے۔

عبد القیوم حقانی

تبصرہ کتب

تذکرہ دیار حبیب | از قلم قاضی محمد زہد الحسنی

کتابت عمدہ، طباعت دیدہ زیب، صفحات ۷۵۲، قیمت ۱۰۰ روپے، پتہ: دارالارشاد مدنی روڈ، انارکلی شہر۔
پیش نظر کتاب علامہ سمیع الدین کی "وفار الوفار" کا سلیس اردو ترجمہ ہے۔ جس میں مدینہ منورہ کے حالات خصوصاً دارالمصطفیٰ کو تفصیل و تشریح سے بیان کیا گیا ہے۔ علامہ سیرت و تاریخ نے اس کتاب سے استناد کو اہمیت دی۔ علامہ عبدالحی لکھنوی اپنے فقہی افادات و شروحات میں مولانا خلیل احمد نے بذل الجہود میں اور علامہ انور شاہ کشمیری نے فیض الباری میں اس کتاب سے کئی مسائل میں استدلال اور استنباط کیا ہے۔ سیرت کے طلبہ کو چہ محبوب کے راہ نور و دول، دیار حبیب کی تمنا رکھنے والے مجاہد صادق اور عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ بھی حصہ رکھنے والے اہل اسلام کے لئے "تذکرہ دیار حبیب" ایک گراں قدر نایاب اور قیمتی سوغات ہے کتاب کی اپنی جامعیت و افادیت بہرہ دار اعتراف مسلم مکہ حضرت قاضی صاحب کے سلیس ترجمہ اور شگفتہ تحریر نے اس کے افادہ و اہمیت اور ضرورت کو دوبالا کر دیا ہے۔ مترجم نے گویا بحر عشق و محبت میں ڈوب کر اخلاص و لہیت کی روشنائی سے قلم کو سیراب کیا۔ اور ملت اسلامیہ کی پیاس بجھائی۔
مزہ تب آتا جب سیرت و تاریخ اور مطالعہ سے ادنیٰ مناسبت رکھنے والے درویشان اسلام بھی وقت نکال نکال کر اس کا مطالعہ کرتے۔ اس کے علوم و معارف سے استفادہ کرتے۔ تذکرہ دیار حبیب کے حلقے قائم ہوتے۔ عشق رسول کے تذکرے ہوتے۔ اور حبیب سے محبت کے رشتے بڑھتے۔ ۶۔

ذکر حبیب کم نہیں وصل حبیب سے

کاسماں بندھنا۔ وفار الوفار کے ترجمہ کے سلسلہ میں تذکرہ دیار حبیب نقش اول ہے۔ جو ہر لحاظ سے خوب تر ہے خدا کرے کہ مترجم محترم اس سلسلہ کو تکمیل تک پہنچائیں اور یقین ہے نقش ثانی و ثالث بھی جلد منظر عام پر لا کر شائقین تک پہنچائیں گے۔ کتابت و طباعت کے مشکلات اور گرائی کے اس دور میں قیمت بھی معقول ہے قارئین سے استفادہ کی پرزور سفارش ہے۔

کتاب المعارف | مصنف ابن قتیبہ مترجم سلام اللہ علیہ لقی۔ صفحات ۳۵۱ قیمت ۴۵ روپے۔ ناشر

پاک اکیڈمی دکان نمبر ۲۲۔ مسجد باب الاسلام آرام باغ۔ کراچی^۱

ابن قتیبہ مشہور مورخ۔ الانساب کے ماہر اور اپنے وقت کے مسلم عالم اور فاضل تھے محمود ظفر سیالکوٹی نے لکھا ہے کہ ابن قتیبہ کی ہر کتاب میں ادبی چاشنی، عبارت کی ملاوٹ و دلکشی اور وہ تمام خوبیاں بدرجہ اتم موجود ہیں جو ایک ادیب اور ماہر علم کی کتاب میں ہونی چاہئے۔

المنازل لابن قتیبہ، تواریخ المعرکہ الاراتنا لیبہ ہے ہر دو میں مورخین و ناقدین اور تاریخی و مطالعاتی ذوق رکھنے والے اس سے استفادہ کرنے اور حوالہ جات میں مستند ماخذ کی حیثیت سے پیش کرتے آئے ہیں۔ جناب صاحبزادہ حافظ حقانی میاں کی تحریک و تجویز پر جناب سلام اللہ علیہ لفظی صاحب نے اسے عربی سے اردو میں منتقل کر دیا ہے۔ اس طرح حضرت آدم سے عہد صحابہ تک تمام ممتاز انبیاء و رسل آل رسول اور اہل بیت رسول ہزاروں صحابہ کے پاکیزہ حالات اور نسب ناموں پر مشتمل یہ تاریخی دستاویز گویا ایک انسائیکلو پیڈیا ہے جسے حقانی میاں امت کے حضور اعلیٰ کتابت عمدہ طباعت اور دیدہ زیب اشاعت کی صورت میں پیش کرنے کا میاب ہوئے ہیں۔ اہل ذوق اور علمی و ادبی اور مطالعاتی حلقے یقیناً اس کی قدر کریں گے۔ جس سے مترجم ناشر کی مزید سمیت افزائی ہوگی۔

ماہنامہ الاشرف | مدیر مولانا محمد اسعد تھانوی۔ صفحات ۶۴۔ سالانہ چندہ ۴۰ روپے۔

پتہ الاشرف۔ جامعہ اشرفیہ ۱۲۔ الاحمد میینشن بلاک ۱۲ پی گلشن اقبال کراچی ۴۷۔

بے دینی۔ الحاد و نردنہ۔ باطل افکار و نظریات۔ مادہ پرستی اور دینی و دنیوی فتنوں کے عروج اور یلغار کے اس پر آشوب دور میں، تبلیغ و اشاعت دین کا کام چھوٹی کی رفتار سے بھی کمزور ہے۔ مادہیت اور لادینییت کا عالمگیر سیلاب پوری دنیا کو اپنی لپیٹ میں لے رہا ہے۔ ایسے حالات میں اہل اسلام کی عموماً اور وارثان علوم نبوت کی ذمہ داریاں پہلے سے کئی گنا زیادہ ہو گئی ہیں یہی احساس تھا جس نے جامعہ اشرفیہ سکھر کراچی کے ارباب بسط و کشادہ کو بے چین رکھا۔ بالآخر شعبہ تصنیف و تالیف کے قیام اور ماہنامہ الاشرف کی صورت میں تبلیغ و اشاعت دین کی کونسل چھوٹی اور اپنے ایک دو اشاعتوں میں سرسبز و شاداب اور تناور درخت کی صورت اختیار کر گئی الاشرف کا اجر مستحسن اقدام ہے اس وقت ہمارے سامنے اس کے ابتدائی دو شمارے ہیں۔ جو علمی، ادبی، تحقیقی اور طباعت و اشاعت ہر لحاظ سے مثالی ہیں ادارتی تحریریں مولانا محمد اسعد تھانوی کے قلم سے ہیں۔ اور بقیہ مضامین بھی انتخاب و اشاعت بھی معیاری ہے۔ ادارہ الحق معاصر الاشرف کے بقا و استحکام کے خواہشات کے ساتھ ساتھ اس کے اجر کا استقبال کرتا اور نقش اول زمانی کی معیاری اشاعت پر مدیر و کارکنان اشاعت کو ہدیہ تبریک پیش کرتا ہے۔

خود خال اقبال | تالیف: محمد امین زسیری۔ صفحات ۱۷۶۔ قیمت ۵۵ روپے۔

ناشر جناب خسروی صاحب ناظم آباد ۳/۶ کراچی ۱۸۶

علامہ اقبال عظیم مفکر، دانشور، بے مثال شاعر، مغربی تہذیب اور مادہ پرست تمدن کے زبردست ناقد اور مرزا بیت کے خلاف قلمی اور فکری جہاد ان کے سوانح و افکار کا ایک اہم حصہ ہیں تاہم وہ انسان تھے۔ خطا و سیان انسان کا لازمی حیات ہے عقیدت اور محبت جب تاریخ نگاری کا قلم اٹھاتے تو سوانح و افکار فقط سے دائرہ، قطرہ سے دریا، انسان سے فرشتہ اور نعوذ باللہ بندے خدا کے روپ میں ڈھل جاتے ہیں محمد امین زسیری نے "خود خال اقبال" میں ایک غیر جانب دار مورخ کی حیثیت سے اقبال مرحوم کے بعض ایسے تاریخی واقعات کی نقاب کشائی کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ اقبال بھی انسانہ لہ کے سے خصائص کے حامل تھے۔ اور واقعہ بھی یہی ہے کہ اقبال مرحوم کی بعض انگریزی تحریروں ان کے علمی و دینی تفوق اور اسلامی تشخص کے سراسر منافی ہیں۔ ان کی نادر شخصیت میں بعض ایسے مکرور پہلو بھی ہیں جو ان کے علم و فن اور پیغام کی عظمت سے میل نہیں کھاتے۔ ان کے مدارس کے خطبات میں جو انگریزی میں

RECONSTRUCTION OF LAMIO THOUGHT کے نام سے شائع ہو چکے ہیں۔ بہت سے ایسے خیالات و افکار

ملنے ہیں جن کی تاویل و توجیہ اور اہل سنت کے اجماعی عقائد سے مطابقت مشکل ہی سے کی جاسکتی ہے۔ سید سیدان ندوی

مرحوم کو بھی یہی احساس تھا۔ فرمایا کرتے۔ کاش یہ لیکچر شائع نہ ہوئے ہوتے

تو چھٹا تھا۔ بہر حال مولف اور ناشر کا اقدام قابل تحسین ہے کہ تاریخ کے حقیقت پسندانہ کردار کے تسلسل کو

قائم رکھا۔ اور ریکارڈ کو محض عقیدت و محبت اور غلو کی نذر کرنے کے بجائے ٹھوس تاریخی تجزیہ و تبصرہ اور واقعاتی

حقائق طلبہ تاریخ اور شاہدین اقبالیات کے حضور پیش کر دے۔ غلو و عقیدت اور بعض وعداوت کے

درمیان اعتدال اور میانہ روی کی ایک کامیاب کاوش ہے۔ کاغذ و طباعت متوسط ہے۔

بقیہ شب و روز

شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ نے درس ترمذی دیا۔ اور مختصر خطاب بھی فرمایا جو آئندہ شمارہ میں کر دیا جائے گا۔

اور اب بحمد اللہ تمام درجات کے اسباق شروع ہو گئے ہیں۔ درس گاہوں اور الحدیث اور مسجد میں طلبہ کے تعلیمی

حلقوں اور بحث و تکرار اسباق سے بڑھتے ہیں منظر اور علمی سماں بندھا رہتا ہے۔

ایک سیحی کا قبول اسلام، رشوال کو سلیم المسیح نامی ایک سیحی نے دارالعلوم حقانیہ کی جامع

مسجد میں خطبہ جمعہ کے بعد مولانا عبد القیوم حقانی کے اٹھو پ فیصل اسلام کی سعادت حاصل کی بعد میں ان کا

پہلا نام تبدیل کر کے نیا نام محمد سلیم رکھا گیا۔



بشیر یوریا کی خصوصیات

- ★ ہر قسم کی فصلات کے لئے کارآمد، گندم، چاول، مکئی، گند، تنباکو، کپاس اور ہر قسم کی سبزیات، چارہ اور پھلوں کے لئے یکساں مفید ہے۔
- ★ اس میں نائٹروجن ۶۴ فیصد ہے جو باقی تمام نائٹروجنی کھادوں سے فزوں تر ہے۔ یہ خوبی اس کی قیمت خرید اور بار برداری کے اخراجات کو کم سے کم کر دیتی ہے۔
- ★ دانہ دار (پرلٹ) شکل میں دستیاب ہے جو کھیت میں چھٹہ دینے کے لئے نہایت موزوں ہے۔
- ★ فاسفورس اور پوٹاش کھادوں کے ساتھ ملا کر چھٹہ دینے کے لئے نہایت موزوں ہے۔
- ★ ملک کی ہر منڈی اور بیشتر موانعات میں داؤد ڈیلروں سے دستیاب ہے۔

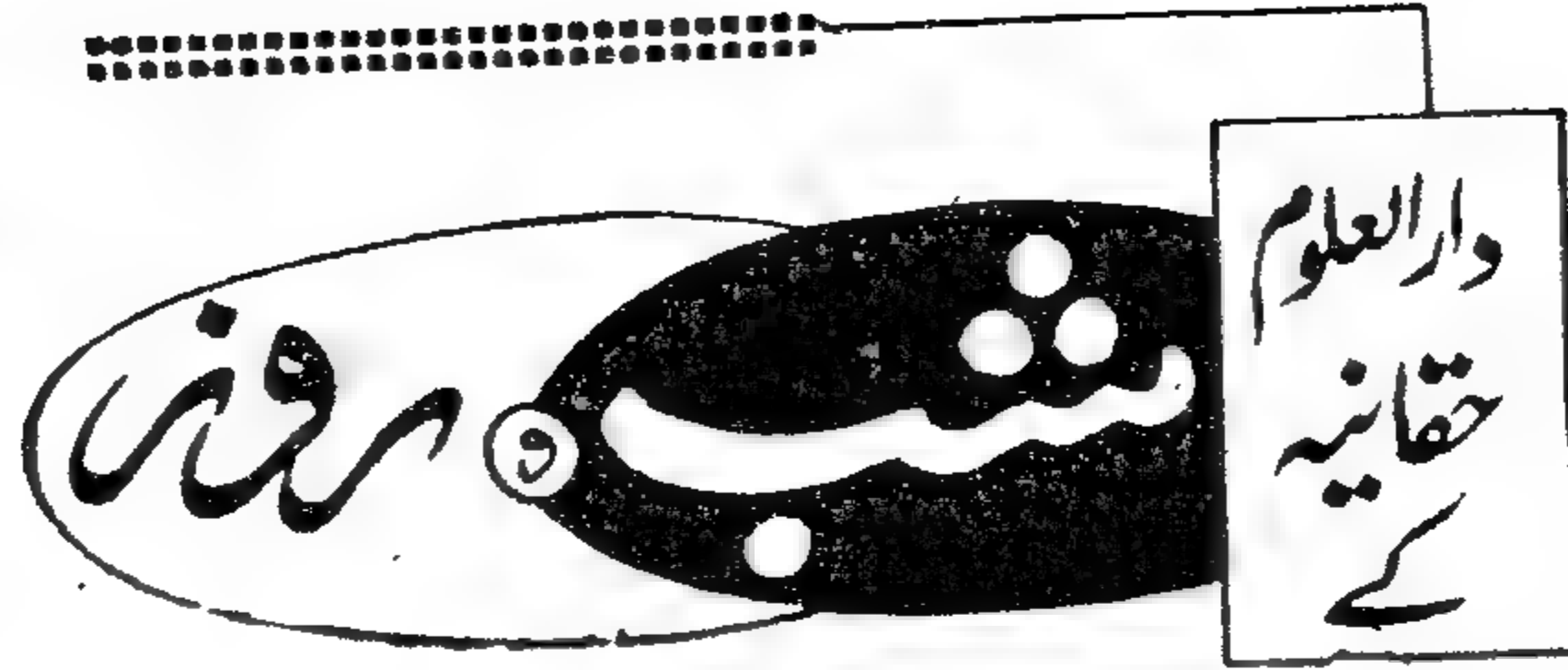
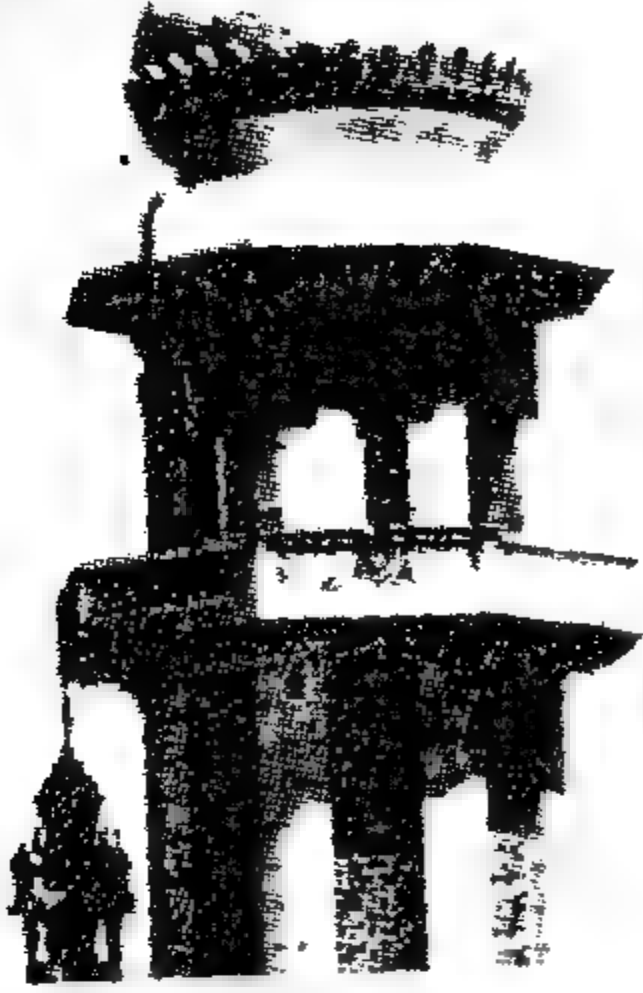
داؤد کارپوریشن لمیٹڈ

(شعبہ زراعت)

الفلاح - لاہور

Safety MILK
THE MILK THAT
ADDS TASTE TO
WHATEVER
WHEREVER
WHENEVER
YOU TAKE
YOUR SAFETY
IS OUR **Safety MILK**





ختم بخاری شریف، امتحانات کا انعقاد اور تسلی بخش نتائج

دارالعلوم کے تعلیمی سال کے اختتام پر رجب کے آخری عشرہ میں دارالعلوم کی جامع مسجد میں ختم بخاری شریف کی تفسیر متعقد ہوئی۔ حسب سابق اس سال بھی بغیر کسی پیشگی اطلاع اور اعلان کے قرب و جوار سے دارالعلوم کے مجاہدین و تلمیذین علماء و فضلاء اور شاہقین نے بڑی تعداد میں شرکت کی۔ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ نے بخاری شریف کی آخری حدیث کا درس دیا۔ اور مختصر خطاب بھی فرمایا۔ اس موقع پر طلباء دورہ حدیث کی دستار بندی کے علاوہ دارالحفظ والتجوید کے ۲۵ طلبہ کو حفظ القرآن کی سندات بھی تقسیم کی گئیں۔

۲۷ رجب سے تعلیمی سال کے اختتام پر دارالعلوم کے سالانہ تقریری اور تحریری امتحانات منعقد ہوئے جو ہفتہ بھر جاری رہے۔ طلبہ دورہ حدیث اور دوسرے درجات کے من طلبہ نے وفاق المدارس کے امتحانات میں شرکت کی تھی ان کے لئے کراچی اور ملک کے دوسرے حصوں سے علماء کرام نگرانی کے لئے تشریف لائے اس سال اور اب کے امتحانات کے نتائج کے پیش نظر عمومی طور پر طلبہ کا تعلیمی معیار تسلی بخش رہا۔

نیز دارالعلوم کے دورہ حدیث کے دو طلبہ کو اس سال یہ اعزاز بھی حاصل رہا کہ وفاق المدارس کے امتحانات میں پورے ملک کی سطح پر انہوں نے دوم اور سوم کی پوزیشن حاصل کی چنانچہ مولانا محمد الیاس صاحب اکوڑوی نے ۶۰۰ میں ۵۵۵ نمبر حاصل کر کے کل پاکستان میں دوسری اور مولانا اشرف علی مدانی نے ۶۰۰ میں سے ۵۵۲ نمبرات حاصل کر کے ملکی سطح پر تیسری پوزیشن حاصل کی۔

تعطیلات | سالانہ تعطیلات میں اگر تعلیمی اور تدریسی سلسلہ منقطع ہو جاتا ہے تاہم کتب خانہ، انتظامی امور کے مختلف دفاتر، مکتب المصنفین، مابینامہ الحق، دارالمصنوعات، دارالافتاء، دارالحفظ والتجوید اور انتظامی امور کے سلسلہ میں باقاعدگی سے کام ہوتا رہا۔ رمضان المبارک میں دارالحفظ کے حفاظ نے پورے علاقے میں پھیل کر جگہ جگہ اللہ کا قرآن سنایا جس سے پورے علاقے میں قرآنی اور روحانی مضافا قائم رہی۔

حضرت شیخ الحدیث مدظلہ سے | بہرہ روافد ٹرلشن کے چیئرمین جناب حکیم محمد سعید صاحب سورنہ ۲۸ جون کو پشاور
حکیم محمد سعید کی ملاقات اور عیادت سے | اولینڈری جلتے ہوئے مغرب کے وقت حضرت شیخ الحدیث مولانا عبدالحق
مدظلہ کی عیادت کے لئے دارالعلوم تشریف لائے۔ اور شیخ الحدیث مدظلہ سے جناب مولانا سمیع الحق کی اقامت گاہ
پر ملاقات اور عیادت کی۔ امراض کی تشخیص و تحقیق کی۔ اور مطالعہ کے سلسلہ میں مفید ادویات کے نسخے تجویز
کئے۔ علاوہ ازیں ملکی حالات اور قومی سطح پر طبی خدمات کے سلسلہ میں تبادلہ خیال کیا۔ حکیم صاحب نے عباسی حکمرانوں
کی طرح قدیم طرز کے ”مدینۃ الحکمنہ“ آباد کرنے کے اپنے وسیع اور عظیم تعمیراتی منصوبہ کی تکمیل اور استحکام کے
لئے شیخ الحدیث مدظلہ سے دعا کی۔ درخواست بھی کی۔ تقریباً پون گھنٹہ کی اس نشست میں جناب حکیم محمد سعید صاحب
شیخ الحدیث مولانا عبدالحق اور مدیر الحق جناب مولانا سمیع الحق کی باہمی مشاورت اور تبادلہ خیال میں ملک میں تحریک
لفافہ شریعت، شریعت بل کو منظور کرنے اور اس سلسلہ میں پیش رفت اور کامیابی کے امکانات اس سلسلہ میں ممکن
جدوجہد کا مثبت لائحہ عمل اور اس کے کئی ایک پہلو بھی زیر بحث آئے۔

ترجمہ و دورہ تفسیر | دارالعلوم میں اس سال بھی ترجمہ و دورہ تفسیر کا سلسلہ محمد اللہ جاری اور کامیاب
رہا۔ جسے دارالعلوم کے دو اساتذہ مولانا مفتی غلام الرحمن اور مولانا عبد القیوم حقانی پڑھاتے رہے۔ ۱۵
شعبان کو آغاز ہوا۔ اور ۲۳ رمضان المبارک کو اس کے اختتام پر دارالحدیث میں ختم تفسیر اور تقسیم اسناد کی اختتامی
نقرب منعقد ہوئی۔ ڈیڑھ سو سے زائد طلبہ باقاعدہ شریک رہے۔ کامیابی کے معیار پر پورے اترنے والے ۵۷
طلبہ کو سند ات تفسیر جاری کی گئیں۔ جب کہ درس میں ڈیڑھ دو سو افراد شریک رہے اور اول پوزیشن حاصل
کرنے والے بعض لائق طلبہ میں حضرت العلامة مولانا قاضی زاہد حسینی مدظلہ کی عنایت فرمودہ گراں قدر کتابیں بھی
بطور انعام تقسیم کی گئیں۔

سفر عمرہ | ماہنامہ الحق کے مدیر جناب مولانا سمیع الحق، دارالعلوم کے استاذ جناب مولانا انوار الحق
الحق کے نیچر جناب شفیق فاروقی۔ اور کاتب الحق جناب مولانا محمد عبد الواحد اختر رمضان المبارک کے آخری عشرہ
میں عمرہ ادا کرنے کی غرض سے حجاز مقدس تشریف لے گئے۔ عشرہ بھر وہیں قیام رہا۔ یکم شوال کو بخیر و عافیت
واپسی ہوئی۔

مولانا پیر محمد وقفی کی شہادت | دارالعلوم کے ایک لائق، ہونہار، جوان سال روحانی فرزند اور مجاہد فاضل
جناب مولانا پیر محمد وقفی فاضل حقائق بھی اپنے دوسرے رفقا کی طرح جہاد افغانستان میں روسی دشمن سے
مردانہ و مقابلہ کرتے ہوئے شہید ہو گئے انا للہ وانا الیہ راجعون
جناب وقفی صاحب نے درس نظامی کی تکمیل اور دورہ حدیث شریعت دارالعلوم میں کیا تھا چھ سات سال

دارالعلوم میں زیر تعلیم رہے۔ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ سے عقیدت اور گرویدگی تھی۔ اخلاص و ایثار اور جذبہ قربانی کی مجسم تصویر تھے۔ نظم و ضبط، تسکین و تنظیم اور جہاد ان کی فطرت اور طبیعت ثانیہ بن چکا تھا۔ طالب علمی کے زمانہ میں بھی تعطیلات کے ایام میں دارالعلوم سے طلبہ کی جماعتیں ماسکریب میں کارزار میں عملاً شریک ہوا کرتے تھے۔ دارالعلوم کے تمام اساتذہ و مشائخ کے غلصہ خادم اور منظور نظر تھے۔ مرحوم کی مطلوبانہ شہادت کی غیر دارالعلوم حقانیہ، حقانی فضلاء اور مجاہدین کے حلقوں میں سدرجہ رنج و قلن سے سنی گئی۔ جنوں ہی یہ روح فرسا خیر دارالعلوم پہنچی۔ تو اساتذہ و طلبہ نے ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی کی محرم کے نئے رفع درجات ایصال ثواب، ان کے خاندان اور جملہ شہداء و مجاہدین افغانستان کی کامیابی کے نئے دعائیں کی گئیں۔

تعلیم القرآن حقانیہ ہائی سکول | الحمد للہ کہ تعلیم القرآن ہائی سکول کا جدید اور عظیم تعمیراتی منصوبہ مکمل ہو گیا ہے۔ ٹڈل سکول کی قدیم عمارت پر جدید بالائی منزل کی تعمیر پر کافی عرصہ سے کام جاری تھا۔ تاہم اس سے تعلیمی کام متاثر نہیں ہوا۔ مناسب منصوبہ بندی اور حکمت عملی سے بالائی منزل کا یہ عظیم منصوبہ جو متعدد درسگاہوں، اسٹاف روم، وسیع ہال، لائبریری اور دفاتر پر مشتمل ہے بڑے شاندار طریقہ سے مکمل ہو گیا۔

تعلیم القرآن سکول کے درجہ ٹڈل سے ہائی ہو جانے کے پیش نظر کئی نئے اساتذہ کا تقرر عمل میں لایا گیا۔ سائنس اور تعلیمی امور سے متعلق نئے تقاضوں اور ضرورتوں کے پیش نظر مزید متعلقہ اشیا بھی مہیا کر دی گئی ہیں اور اب ہم دہم کی باقاعدہ کلاسوں کا اجرا بھی کر دیا گیا ہے۔ الحمد للہ کہ تعلیم القرآن حقانیہ سکول اپنے بنی اور دینی تعلیم کے امتزاج اور تعلیمی و تربیتی معیار کے پیش نظر علاقہ بھر میں مقبول اور لوگوں کی دلچسپی اور توجہ کا مرکز رہا ہے جس کے پیش نظر تعلیمی سال کے آغاز پر نئے داخلوں کے وقت خواہشمند طلبہ کی کثرت کے پیش نظر گنجائش کو ملحوظ رکھ کر داخلہ کیا جاتا ہے۔

نیا تعلیمی سال | دارالعلوم میں نئے تعلیمی سال کے پیش نظر انتظامی امور اور داخلوں کا کام ۱۰ اشوال سے ہوا۔ دور دراز علاقوں سے طلبہ دارالعلوم پہنچنا شروع ہوئے۔ باقاعدہ دارالاقاموں کی نعین سے قبل مسجد، دارالحدیث اور درسگاہوں میں انہیں ٹھہرایا گیا۔

۱۱ اشوال سے داخلہ کے خواہشمند قدیم اور جدید طلبہ کے لئے فارم داخلہ جاری کئے گئے۔ ۲۵ اشوال تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ اسی دوران سے داخل ہونے والے طلبہ کے انٹرویو، داخلہ امتحانات اور دیگر ضروری قانونی اور انتظامی کارروائی بھی مکمل کی جاتی رہی۔ تقسیم کتب اور طلبہ کا دارالاقاموں کا کام بھی جاری رہا۔ ۲۵ اشوال کو باقاعدہ طور پر دارالحدیث میں دارالعلوم کے تعلیمی سال کی افتتاحی تقریب منعقد ہوئی۔ دارالعلوم کے اساتذہ و مشائخ طلبہ اور ان کے سرپرستوں اور قریب و حوالہ کے علماء، فضلاء اور دارالعلوم کے متعلقین نے شرکت کی۔

ٹینڈر نوٹس

زیر دستخطی کو محکمہ سی ای اینڈ ڈبلیو کے منظور شدہ ٹینڈر اردن سے جہتوں سے سال ۸۶/۸۷ کی رجسٹریشن فیس داخل کی ہو۔ مندرجہ ذیل کاموں کیلئے سرپرست ٹینڈر مطلوب ہیں جو مقررہ تاریخ کو بوقت گیارہ بجے قبل دوپہر موصول ہونگے۔ اور اسی روز بارہ بجے دوپہر ٹینڈر ہندگان کی موجودگی میں کھولے جائینگے۔ آفسیر مجاز کوئی وجہ بتائے بغیر کسی ایک یا تمام ٹینڈرز کو منظور یا مسترد کرنے کا حق محفوظ رکھتا ہے۔

نمبر شمار	نام منصوبہ	تخمینہ لاگت (روپے)	ذریعہ عائد (روپے)	ٹینڈر وصول کرنے کی تاریخ
۱	امپروومنٹ آف بریکوٹ غائیگے روڈ کلومیٹرز ۱۵.۵ تا ۱۱.۵ کلومیٹرز اور کلومیٹرز ۱۵.۵ تا ۱۵.۰	۱۲۲۰۰۰/-	۲۴۰۰۰/-	۱۲/۶/۸۷
۲	ری نیول اور ری سرفینگ آن کیل شاہ ڈھیری روڈ از کلومیٹرز ۱ تا ۷ کلومیٹرز	۹۵۱۲۵۰۰/-	۸۲۷۰۰/-	"
۳	مہیا / رکھنا آف ۲.۵۴ سی۔ ایم (۱) موٹا پریکس سیدو بکرنی روڈ - سب بیڈ کلومیٹرز ۷	۳۸۵۰۰۰/-	۷۷۰۰۰/-	"
۴	ری نیول اور ری سرفینگ آن مینگورہ جابیل روڈ کلومیٹرز ۱۰ اور ۱۱ اور ۱۲ اور ۱۳ (چار کلومیٹرز)	۲۴۳۳۰۰/-	۷۸۶۶۰/-	"
۵	امپروومنٹ آف کاجو مٹہ روڈ - سب بیڈ شکر درہ کلومیٹرز ۱۲	۲۷۹۰۰۰/-	۵۸۰۰۰/-	۱۴/۶/۸۷
۶	امپروومنٹ آف آٹا کوٹ روڈ	۶۰۰۰۰۰/-	۱۲۰۰۰۰/-	"
۷	مہیا / رکھنا آف ۲.۵۴ سی۔ ایم (۱) پریکس کارپنگ مینگورہ کاجو روڈ	۱۷۸۸۰۰/-	۳۵۷۶۰/-	"
۸	امپروومنٹ اینڈ ٹیک اپنگ آف سرسینی تو مانو بانڈی روڈ (۱ کلومیٹر)	۴۲۰۰۰۰/-	۸۷۰۰۰/-	"
۹	ری سیلیشن (Rehabilitation) آف بوگرام تحت بند روڈ -	۱۱۷۸۹۰۰/-	۲۲۹۷۲/-	"

ایگزیکٹو انجینئر
(بانی و ڈیزائن سوات)

۱۵/۶/۸۷

ٹینڈر نوٹس

سرحد ترقیاتی کارپوریشن برائے جنکلات کو مندرجہ ذیل جنکلات سے گیلی جات اور سیلپران کا شکل میں درختان کی کٹائی اور سکڑائی کی نکاسی کیلئے ٹینڈر مطلوب ہیں۔ جو کہ زیر دستخطی کے دفتر میں مورخہ ۲۰ جون ۱۹۸۶ء بوقت گیارہ بجے دن تک پہنچ آتے ہیں۔ ٹینڈر اس مقصد کیلئے دفتر میں رکھے ہوئے بکس میں بھی ڈالے جاسکتے ہیں۔ تفصیل نام درج ذیل ہے۔

لاٹ نمبر	نام جنکلات	درختان	الستادہ والیوم	طریقہ برآمدگی	نام روڈ نمبر	درمیانہ (کال دیپازٹ)
ایم/۷۹	پیا کپارٹمنٹ نمبر ۲۰۲۲	۸۸۲	۱۱۱۱۱۴۳	سیلپران	پیا	۳۰,۰۰۰/=
ایم/۱۰۷	براول	۲۹۰۲۵	۲۰۰	سند رادل	سند رادل	۲۵,۰۰۰/=
ایم/۱۱۰	اتر دڑ	۵۲,۲۸	۲۸۶	گیلی جات	جامرہ	۱۵,۰۰۰/=
ایم/۱۱۱	کالام	۴۵,۴۴	۴۵۵	بھان پل	بھان پل	۲۰,۰۰۰/=
ایم/۱۳۶	بھاء	۲۸,۲۴,۲۵,۲۳	۱۲۳۹	سیلپران	بھاء	۲۵,۰۰۰/=
ایم/۱۳۸	روڈنگار	۲۱	۸۱۶۸۲	روڈنگار	روڈنگار	۲۰,۰۰۰/=
ایم/۱۳۹	کانا الیٹ	۶۰۸	۷۷,۲۸۴	داموڑی	داموڑی	۲۰,۰۰۰/=
ایم/۱۴۰	کانا الیٹ	۶,۵۴,۳	۶۵۴	شاہ پور	شاہ پور	۲۰,۰۰۰/=
ایم/۱۴۱	پنچکوڑہ	۳۴,۳۵,۳۴	۱۰۸۲	گیلی جات	شرنگل	۲۰,۰۰۰/=
ایم/۱۴۲	عشیرٹی	۳۴	۵۱۴	سیلپران	گندیکار	۲۵,۰۰۰/=
ایم/۱۴۳	پنچکوڑہ کپارٹمنٹ نمبر ۲۴	۲۴	۳۲,۲۱,۲۱	گیلی جات	شرنگل	۵۰,۰۰۰/=
ایم/۱۴۴	پنچکوڑہ	۲۶۴	۵۵۰	سیلپران	سیلپران	۲۰,۰۰۰/=
ایم/۱۴۵	سیلونی ولیٹ	۱۳,۱۲	۱۳۱۵	سیلپران	سیلونی	۲۰,۰۰۰/=
ایم/۱۴۶	سیلونی ولیٹ	۱۴	۱۷,۲۵,۵۱۹	سیلپران	سیلونی	۲۰,۰۰۰/=

مختصر شرائط ۱۔ ریٹ برآمد شدہ حجم کیلئے بحال فی مکسرفٹ دینا ہوگا۔ گیلی جات کی صورت میں مزید کوئی دیت کو آرڈر گرہ والیوم کیلئے ہوگا۔ ۲۔ الیٹادہ والیوم میں روڈ بدل ہو سکتا ہے۔ ۳۔ کارپوریشن دہریتلا بغیر کسی ایک یا سارے ٹینڈروں کو منظور کر کے کا حق محفوظ رکھتا ہے۔ ۴۔ مزید معلومات کسی بھی دن دوران اوقات کار حاصل کی جاسکتی ہیں۔

(منیجر فارسٹ آپریشن)

سرحد ترقیاتی کارپوریشن جنکلات
ٹاکنڈ سرکل سید و شریف سوات

IN/CP 18/4

ہینڈ نوٹس

زیر دستخط کو محکمہ سی اینڈ ڈیپو کے منظور شدہ ڈیکلاریٹوں سے جنہوں نے سال رواں ۸۶-۸۷ء کی رجسٹریشن فیس داخل کی ہو۔ مندرجہ ذیل کاموں کیلئے سزیمپریٹڈر مطلوب ہیں جو مقررہ تاریخ کو بوقت گیارہ بجے قبل دوپہر موصول ہو گئے۔ اسی روز یا آٹھ بجے دوپہر ٹینڈرز دکان کی موجودگی میں کھولے جائیں گے۔ آفیسر مجاز کوئی دہرے بتائے بغیر کسی ایک یا تمام ہینڈرز کو منظور یا مسترد کرنے کا حق محفوظ رکھتا ہے۔

نمبر شمار	نام منصوبہ	تخمینہ لاگت	نرخ بیعانہ روپے	ہینڈ نوٹس
۱۔	ری سرفینگ آف خواہ خیلہ بشام روڈ کلومیٹر	۲۸۶,۰۰۰/-	۹۴۲۰/-	۱۰۶۰۸۷
۲۔	ری سرفینگ آف سیدو کلام روڈ (خواہ خیلہ تا بحرین کلومیٹر ۳ تا ۳۹) (کلومیٹر ۳)	۲۸۶,۰۰۰/-	۹۴۲۰/-	۱۰۶۰۸۷
۳۔	ری سرفینگ آف خواہ خیلہ بشام روڈ کلومیٹر	۲۸۶,۰۰۰/-	۹۴۲۰/-	۱۰۶۰۸۷
۴۔	ری سرفینگ آف سیدو کلام روڈ (خواہ خیلہ تا بحرین کلومیٹر ۳ تا ۳۹) (کلومیٹر ۳)	۲۸۶,۰۰۰/-	۹۴۲۰/-	۱۰۶۰۸۷
۵۔	ری سرفینگ آف خواہ خیلہ بشام روڈ از کلومیٹر	۲۸۶,۰۰۰/-	۹۴۲۰/-	۱۰۶۰۸۷
۶۔	ری سرفینگ آف سیدو کلام روڈ (خواہ خیلہ تا بحرین کلومیٹر ۳ تا ۳۹) (کلومیٹر ۳)	۲۸۶,۰۰۰/-	۹۴۲۰/-	۱۰۶۰۸۷
۷۔	ری سرفینگ آف خواہ خیلہ بشام روڈ از کلومیٹر	۲۸۶,۰۰۰/-	۹۴۲۰/-	۱۰۶۰۸۷

ایگزیکٹو انجینئر

ہائی وے ڈویژن سوات

معیار کی بلند ترین پرواز

ایم ایف ٹی ایم

کے

فیشن فیبرکس

صبا
غریب
نایاب
برسی
ممتاز
پاپین
بے مشال
لین
سوغات
شریف
شاہکار
لان

محمد فاروق ٹیکسٹائل ملز لمیٹڈ

حسین کے پارچہ جات

دلکش
دلنشیں
دلنریب

کنول لیں، صنم پائیں
جلال پائیں

گنتاں پیش

سنگم لیں
ایہ لہلا پائیں

کاش پائیں
پرہیز لیں

جوں سہلا پائیں
نہال لیں

سہلا لیں
سہلا لیں

بدل کار
سوتل



خوش پوشی کے پیش رو

مرد و دونوں کے جڑوسات کیلئے
مردوں جہیز کے پارچہ جات
شہر کی و بڑی دکان پر
دستیاب ہیں۔

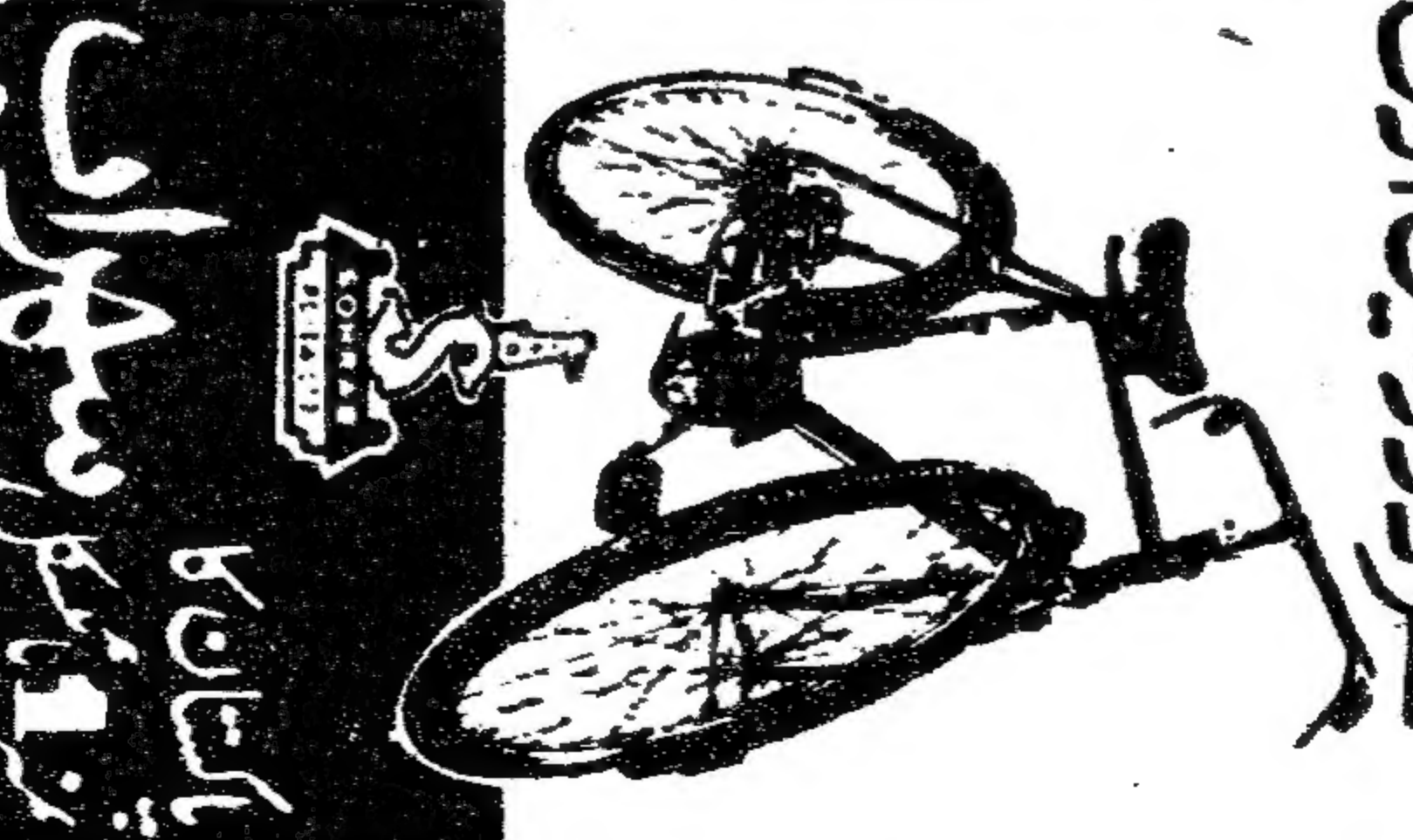
حسین کے نمونہ جات پارچہ جات
زمین و آسمان کو سجاتے ہیں
جو آپ کی شخصیت کو جس
نئی رنگت میں نمایاں ہوں یا

حسین ٹیکسٹائل مڈ

جنوبی انڈسٹریز لمیٹڈ کراچی

کامیاب و خوش

هر دور میں اول



استان بزرگ بازار

مؤتمر المصنفین کی تازہ، عظیم اور شاہکار پیشکش
ایک نادر تحفہ ————— ایک عظیم خوشخبری

حقائق السنن

جلد اول

(شرح جامع السنن للامام الترمذی)
شائع ہو گئی ہے

افادات — محدث، یگانہ علامہ عصر شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ بانی دارالعلوم حقانیہ۔

تمام ونگرائی — مولانا سمیع الحق مدیر الحق و صدر مؤتمر المصنفین۔

تب و مراجعت — مولانا عبد القیوم حقانی۔

حدیث کی جلیل القدر کتاب جامع ترمذی شریف سے متعلق شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ

کے دسی افادات و آمالی کا عظیم الشان علمی سرمایہ اردو زبان میں پہلی بار منصفہ شہود پر۔

علم، اساتذہ اور طلباء دورۂ حدیث ایک زمانہ سے اس کے انتظار میں تھے۔

چند خصوصیات

• دینی و فقہی مباحث کا شاہکار

• مسلك احناف کے ٹھوس دلائل اور دلنشین تشریح

• کلام الایراء مباحث پر فقہانہ اور حکیمانہ کلام

• احادیث کے نادر مباحث کا ذخیرہ

• حدیث سے متعلق سیر حاصل مباحث پر مشتمل مقدمہ

• انداز بیان نہایت عام فہم اور سادہ

• نہایت تحقیقی تعلیقات اور اضافے

۲۲ x ۲۹ سائز کے تقریباً ساڑھے پانچ سو صفحات پر مشتمل پہلی جلد جامع ترمذی کے اسطہارات کے

سوگیارہ ابواب پر مشتمل ہے۔

کلمند، کتابت و طباعت، جلد بندی ہر لحاظ سے معیاری اور شاندار قیمت ۱۲۵ روپے

طلباء، اہل علم و مدارس کے لئے خاص رعایت

مؤتمر المصنفین دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک ضلع پشاور

4750 30 90